

ISSN 2288-2081

한림고령사회연구

2016년 제4권 1호

한림대학교 고령사회연구소

목 차

현 시대 중국 노인의 사회복지보장 문제에 관한 연구	Wang Xiao Jie(王晓杰)	7
유가와 묵가의 상호 보완	Xue Bai Cheng(薛栢成)	25
도시 지역사회 빈둥지 노인의 종합양로서비스 체계에 대한 탐구	Guo Xiao Yan(郭晓岩)	41

当前中国老年人社会福利保障问题研究

현 시대 중국 노인의 사회복지보장 문제에 관한 연구

Wang Xiao Jie(王晓杰)

(吉林师范大学经济学院院长)

【摘 要】

中国正在快速步入老龄化时代，如何解决中国数以亿计的老龄人口的社会福利保障问题已经成为一个非常现实的重大问题。中国孝文化是中国传统文化的重要组成部分，是中国社会伦理的支柱、道德的基石。孝文化是中国传统文化的核心，是中国社会稳定和家庭和谐的基础。随着中国社会老龄化及家庭结构核心化的不断推进，老年贫困及空巢问题不断加重，老年人的收入支持、精神慰藉及日常生活照料问题日益突出。必须积极应对中国社会老龄化问题，探索解决相关问题的具体路径。

【关键词】 中国社会 人口老龄化 社会福利 对策研究

一、中国社会的老龄化问题日趋严重

随着科学技术的进步，医疗水平不断提高，老年人的疾病治愈率提升，老龄人口总数激增，20世纪以来中国已经快速步入老龄化时代。如何解决中国数以亿计的老龄人口的社会福利保障问题已经成为一个非常现实的重大问题。在中国，目前最常见的养老方式主要是社区养老和家庭养老两种，但这两种养老方式都有一定的不足之处，如家庭养老不仅需要消耗子女的物质收入，还要消耗子女的精力。社区养老虽说只需要消耗一定量金钱就能使老人得到一定的照顾，但还是有其非专业和不完善之处。所以，如何让中国大量的老年人能安详地度过自己的老年生活就成为一个重要问题。

目前中国老龄化问题主要呈现出以下特点：一是老年人口基数大。60岁以上老年人口是世界老年人口总量的1/5，是亚洲老年人口的1/2。联合国预测，中国在21世纪上半叶将一直是世界老年人口最多的国家，占世界老年人口的20%；21世纪下半叶，中国将是仅次于印度的第二大老年人口大国。二是老年人口增长速度快。从1980年到1999年，在不到20年的时间里，中国人口年龄结构就基本完成了从成年型向老年型的转变，而英国完成这一过程大约用了80年，瑞典用了40年。三是高龄化趋势明显。近年来中国80岁以上高龄老人以年均约4.7%的速度增长，明显快于60岁以上老年人口的增长速度。目前80岁以上老年人口达1300万，约占老年总人口的9.7%。四是地区老龄化程度差异较大。上海的人口年龄结构早在1979年就进入了老年型，而青海、宁夏等西部省、自治区在2010年进入老年型，相差约30年。五是人口老龄化与社会经济发展水平不相适应。欧美一些发达国家在进入老年型社会时，人均国内生产总值一般在5000-10000美元左右，而中国目前的经济社会发展水平与之相差较远，是典型的“未富先老”国家。^①

二、中国孝文化现象的历史与现实

中国孝文化是中国传统文化的重要组成部分，是中国社会伦理的支柱、道德的基石。中国人关于孝的理念可谓源远流长，早在甲骨文中就已经有了“孝”字，就是说在公元前十一世纪以前，中国先民就出现了“孝”的观念。那么，究竟什么是孝？《诗经》说：“善父母为孝。”从文字学的角度说，“孝”字最早见于商代卜辞“孝”，由“老”与“子”的上下结构会意字而成，是青年人扶着老年人的意思。可见，古人对于孝的解释没有大的出入，都认为子女对于父母的伦理道德规范就是孝。孝，是中华民族的传统美德。孝对于每一个中国人来讲

都不陌生，可以说，孝已经成为中国文化的一个重要的标志。孝的观念是每一个中国人的“集体无意识”，它已经渗透进中国人的行为举止和思维方式之中，中国人的一言一行一举一动都有孝文化的影子。中国的孝道文化源远流长，是中华民族最重要的文化遗传基因。当代孝文化是以“子孝”为主要内容的，它的内涵是以感情为基础的，是将物质和精神两方面结合在一起的。孝文化是中国传统文化的核心，是中国社会稳定和家庭和谐的基础。孝文化是中国传统文化的一部分，几千年来，它为维系家庭和谐、社会稳定、经济发展起到了积极的作用。孝文化对中国历史的影响是广泛和深远的。传统中国文化在某种意义上可称为孝的文化，传统中国社会更是奠基于孝文化上的社会，孝文化乃是中华文明区别于古希腊文明，古罗马文明和印度文明的重大文化现象之一。

尊老是中國孝文化的題中之義。據《說文解字》解釋，“孝”意為“善事父母，子承老也”。它屬“子”部，因為它是為人子女的行為規範，而它又與“老”字有特殊的結合，這恰當地表明了它與“老”的密切聯繫。對老年人的贍養和尊敬在中國文化中是根深蒂固的。中國自古即尊老敬長，《禮記·鄉飲酒義》中說：“民知尊長養老，而後乃能入孝弟，民入孝弟，出尊長養老，而後成教，成教而後國可安也”，所以歷代朝廷也都重視養老敬老。孝道文化為中國社會的生產、生活提供秩序保障，為人們的生活提供價值期待與意義遐想。儒家孝道觀是中國傳統孝道觀的主流，也是儒家文化的核心內涵。儒家孝道觀源遠流長，內容涉及生活中的養生送死、慎終追遠、掃洒應對等方方面面，包括事生、事死和孝道政治三大主題。儒家主張的孝道是基於血緣姻親的一種自然情感，需要進行後天教化培育，是一種絕對性的倫理義務。其強調尊重彼此人格與主體地位，建立責權對稱倫理；尊重彼此生活，形成既切合社會現實又照顧到彼此願望的社會互助養老等多元化孝親養老模式，以實現其現代轉換。

中華傳統孝文化為社會主義核心價值體系形成提供了豐富的文化基礎。當下，加強優秀傳統文化教育，培植敬畏崇高的道德情感的任务緊迫繁重。努力在全社會形成統一的指導思想、共同的理想信念、強大的精神支柱和基本的道德規範，最核心的就是要培育民族精神，提高國民素質，打牢和諧社會建設的思想基礎。中華傳統孝文化是改善中國當下道德環境和倫理環境的一個重要思想資源，孔子在《孝經》中說：“夫孝，天之經也，地之義也，民之行也”；“人之行，莫大於孝”；“教民親愛，莫善於孝”；“夫孝，德之本也”。至今，這些理念仍是一個普遍適用的社會命題。

三、当前中国社会老年人福利保障问题发展现状

老年人社会福利保障在整个社会保障体系中处于最重要的地位，它所关系到的人口、资金和管理的范围及覆盖规模都是最大的，是民生事业的重点之所在，也是应对中国人口老龄化挑战的一项治本措施。人口老龄化是社会文明进步的表象之一，同时也会给经济增长、产业演变、文化进步、社会发展等带来一系列的影响。一是老龄人口的增长会改变人口的抚养比，被抚养人口的增加必将加重现有劳动人口的负担。经相关部门统计分析，得出 1990 年中国每 100 个劳动人口抚养 13.74 个老年人，2000 年抚养 15.60 人，2025 年抚养 29.46 人，2050 年抚养 48.49 人。总抚养比也相应上升，从 2025 年的 59.5% 上升到 2050 年的 76.8%。^②二是伴随人口老龄化而产生的劳动力年龄结构的老龄化，必将对经济发展和劳动生产率的提高产生一定的消极影响。三是人口老龄化使得用于老年社会保障的费用大幅增加，给政府带来比较沉重的财政负担。四是人口老龄化客观上要求调整现有的产业结构，以满足老龄人口对物质和精神文化特殊的需要。为了满足老年人口日益增长的物质和文化的需要，发展老龄产业，增加老年人所需要的社会服务业，改造不适应人口老龄化的住宅、社区和环境，发展老年人衣、食、住、行、用等各类消费品。五是人口老龄化必然会引起家庭规模和家庭结构的变化，使家庭的养老功能不断削弱。因而迫切要求发展以社区为中心的各项社会福利和社会服务事业，以补充家庭养老功能的不足。

目前中国的年轻人生活压力比较沉重，其主要表现在买房月供还款压力、工资停滞与物价上涨之间的矛盾、存在着流动失业、父母及长辈的医疗保障不完善、抚养子女的经济压力等，这些压力将对赡养老人起到很大的影响。现在的许多高龄老年人行动不便，如果老年人单独出行也会给子女带来很多心理压力，如果能够合理解决老年人的问题，年轻人就可以全身心的投入到工作和生活中去，那么国家会更好更快的发展，社会也会加快进步。

随着中国社会老龄化及家庭结构核心化的不断推进，老年贫困及空巢问题不断加重，老年人的收入支持、精神慰藉及日常生活照料问题日益突出，成为老年人社会福利保障的核心问题，亦构成新时代老有所养的核心内涵，即每位老年人都能够从家庭、社会或政府获得足够的经济保障、精神慰藉以及日常生活照料方面的满足。对老年人的经济保障意味着老年人能获得保证基本生活水平的收入支持，是老有所养的物质基础；精神慰藉主要是指老年人能够获得他人和社会的人格尊重、情感支持与心理慰藉，是老有所养的重要内容；日常生活照料需求是基于老年人年龄的增长及生活自理能力下降而产生的需求，它是老有所养的服务形式。

随着经济社会发展与国家养老保障体系的建立健全，我国老年人口贫困的发生率有所降低，但贫困老年人的绝对数量却呈上升之势。虽然家庭与子女养老在影响老人养老的快乐指标中居首位，但老年人从家庭与子女中获得的养老支持（包括经济支持、日常生活照料与精神慰藉）总体将呈减少趋势，贫困家庭尤其如此。老年贫困的这些发展状况主要源于我国人口老龄化的加剧及家庭少子化的发展趋势，这使我国老年贫困的应对面临诸多困境。^③

四、中国老年人社会福利保障问题解决路径分析

必须建立健全老年人社会福利保障机制，不断加大养老制度改革的力度。中国已经进入老龄化社会，养老事业在政府和全社会的努力下有了一定的发展，一些不具备家庭养老条件的老年人得到了社会的关爱，身心健康得到了保障。应该继续加大对老年人的社会福利投入，加强对老年人社会救助体系建设，使老年人能够老有所养，能够快乐安享晚年。

必须优化完善老年社会救助的各项运行机制。社会救助制度的运行机制包括救助需求表达机制、待遇确定与调整机制、筹资机制及管理运行机制等，这些机制的优化完善是实现老年社会救助制度兜底保障功能的有力保障。有效供给决定于对合理需求的把握，社会救助供给不能偏离受助者的真实需求，只有充分考虑受助者对救助的真实需求，才能达到救助的最优供给和效率，这就迫切需要建立健全老年社会救助的需求表达机制。要按照老年人年龄、收入或资产、健康、居住等状况并参考国际经验构建中国农村老年社会救助的合理待遇确定与调整机制，包括各专项救助供给机制与现金、实物待遇水平确定与调整机制。要针对目前老年社会救助筹资状况及存在问题，界定筹资分担责任，完善农村老年社会救助筹资机制，包括建立社会资金流入机制、完善财政责任分担机制、健全财政转移支付机制、深化财政支出改革等。还要按照救助主体多元化发展方向及责权一致的基本原则，构建合理的救助主体管理责任分担机制及相互协调机制、各部门纵横贯通的信息共享机制、专业化社会养老服务机制及适合老年社会救助工作的评估激励机制等。

在社会层面上，要大力弘扬中国孝道传统，实行以政府为主导、建立专门的老年人社区为主体的养老模式。中国是一个发展中的国家，还有相当一部分贫困人口。人数众多的老龄人口，需要解决的问题很多。目前中国还不能照搬西方发达国家从摇篮到坟墓的高福利政策，只能从具体国情出发，按照国家、社会、家庭、个人共同负担的原则，量力而行，构建中国特色的养老模式和养老制度。同时也应看到，从当今亚洲国家的普遍状况来看，大多数老人最终都要在家中安度晚年，养老回归家庭也是一种必然趋势。同时，中华民族

始终是一个重礼节、讲孝道的民族，尊老爱幼是中华民族的优良传统，儿女绕膝、天伦之乐是对老人最大的安慰。

在社会可以承受的前提下，实行更加符合实际的人口政策，解决人口结构中的不合理现象。坚持正确的科学发展观，就是要求在面对、处理、解决老年人问题时，始终坚持人口、经济、社会可持续发展的科学理念，强调代际之间的公平性、持续性、共同性，为探讨老龄化社会的可持续发展提供一条基本的准则。具体而言，坚持可持续发展，应将满足老年人口需要纳入科学发展的规划之中，同时着眼于对全部资源的有效和科学利用，重视老年人力资本的开发和利用。

建立高水平的老年医疗康复医院。老年人患病多为慢性常见病，有着漫长的康复过程。老年医院是老年人生活的保障，国家有必要在深度老龄化到来之前，创建从教学、科研到临床的老龄病医疗体系，以充分满足不断增长的老年人的就医需求。规模化的老年人居住区和一定的消费水平，为建设一定规模的老年医院创造了前提条件。老年医院将根据老年人的就医特点，创造比中心城区更好的就医条件，充分满足他们的就医需求，从而缓解老年人看病难的现实。规模化和规范化的医疗康复产业将成为老年社区的支柱产业。

建立规范化的老年社区服务体系。现代老年人由于生活条件的改善，生活品味的提高，要求服务人员具备多种不同的技能和素质。家政服务人员不仅能洗衣做饭、打扫卫生，更应该具备一定的老年心理学知识和一定的辅助性工作技能，例如：家用电器的使用、电脑操作、用药知识、旅游和交通常识、合理用膳和食疗等。拥有大批经过培训的、职业化、规范化和具备各种不同技能的服务人员，才可能满足老年人的多种需求。

开展适应老年人需要的健康时尚的文化娱乐活动。随着生活水平的改善，健康状况的提高，新一代老年人的精神需求逐渐提高。体育健身、文艺欣赏、户外旅游可以修身养性，陶冶情操，娱乐人生。一定规模的群体活动，也可以有效缓解家庭结构变小在亲情方面的缺失，淡化市场经济条件下人与人之间的冷漠，在丰富多彩的文娱活动中使老年人感受到社会的关怀及温暖。

创建弘扬社会传统美德的老年城区。孝道是中华民族的优秀美德，但是不能不承认，在市场经济的条件下亲情、友情受到严峻的挑战。老年人的赡养，不仅是家庭子女，也是社会亟待解决的公德事业。每一个家庭乃至每一个公民，都应该定时定期的开展一些服务老年人的社会公益活动，让那些需要社会关照的老年弱势群体，多一点来自社会及他人的慰藉和关怀，让他们和我们一道共享社会文明的发展进步成果。

【参考文献】

- 崔卓兰·赵静波 (2011). 我国老龄社会的法律制度及其法律对策. 吉林大学社会科学学报, 第3集, 45-46.
- 牟新渝·洪国栋 (2013). 政府在构建老年社会保障中扮演的角色. 社会福利, 10期, 17-19.
- 宋明岷 (2010). 论我国失地农民社会养老保险制度的差异性. 农村经济, 第7期, 68.

当前中国老年人社会福利保障问题研究*

현 시대 중국 노인의 사회복지보장 문제에 관한 연구

Wang Xiao Jie(王晓杰)

국문초록

중국은 현재 빠른 속도로 고령화 시대를 맞이하고 있으며, 수억 명에 달하는 노령인구의 복지 수요를 해결하는 것이 매우 중요하고 현실적인 문제로 등장하고 있다. 중국의 효 문화는 중국 전통문화의 핵심 부분으로서 중국 사회의 윤리적 버팀목이자 도덕적 기초이다. 또한 효 문화는 중국 사회의 안정과 가족통합의 기반이기도 하다. 중국 사회는 고령화와 핵가족화의 진전으로 말미암아 노인 빈곤과 빈둥지가정, 독거노인 등의 노인문제가 증가하고 있으며, 노인의 소득지원, 정서적 지지 및 일상생활 돌봄과 관련된 사회적 욕구 역시 날이 갈수록 커지고 있다. 이러한 중국 사회의 고령화 문제를 해결하기 위해서는 적극적인 대응과 구체적인 해결방안이 필요하다.

주제어: 중국사회, 인구노령화, 사회복지, 대책연구

* 김립사범대학 경제학원 원장, 교수. jjwangxiaojie1990@163.com

I. 중국사회 고령화 문제의 심각성

과학기술의 발전과 의료기술 향상에 따라 노인의 질병치유율이 높아짐에 따라 노인 인구가 급증하고 있다. 특히 20세기 들어 중국은 매우 빠른 속도로 고령화 시대에 접어들고 있으며 노령인구의 수가 이미 억 명 대에 이르고 있어 노인의 사회복지 및 사회보장 문제가 매우 중요하고 현실적인 사회적 과제가 되고 있다. 현재 중국에서 가장 보편적인 노인부양 방식은 주로 지역사회 부양과 가족 부양 두 가지인데, 이 두 방식은 각기 제한점이 존재한다. 가족부양 방식은 자녀에게 경제적 부담과 정신적 부담을 가중시키는 문제가 있다. 지역사회부양 방식은 비록 다소간의 부양비를 지불해야 하기는 하지만 일정 정도의 노인 돌봄 서비스를 받을 수 있다. 그러나 지역사회 부양 방식의 경우, 비전문성 및 서비스의 불충분성 문제가 드러나고 있다. 따라서 어떻게 하면 이러한 문제들을 극복하여 거대한 중국 노인 인구가 안락한 노후생활을 영위하도록 할 것인가 하는 것이 중요한 문제가 된다.

현재 중국 인구의 고령화는 다음과 같은 특징을 보이고 있다. 첫째는 노인인구의 규모가 매우 방대하다는 것이다. 60세 이상의 중국 노인인구는 전 세계 노인인구의 5분의 1가량을 차지하고 있으며 아시아 노인인구의 절반 정도를 점하고 있다. UN의 보고에 따르면 중국은 21세기 전반기까지 세계에서 노인인구가 가장 많은 국가로서 전 세계 노인인구의 20%를 차지하고, 21세기 후반기에는 인도 다음으로 노인 인구가 많은 국가가 될 것으로 예측하고 있다. 중국 고령화의 두 번째 특징은 노인인구의 증가 속도가 매우 빠르다는 것이다. 1980년부터 1999년까지 20년이 채 안 되는 기간에 중국의 인구연령구조는 청장년형 국가에서 노년형 국가로 전환하였다. 이에 비해 영국은 80년, 스위스는 40년이 걸린 것으로 나타난다. 세 번째의 특징은 노인인구의 고연령화 추세가 두드러진다는 것이다. 최근 들어 80세 이상 노인인구는 연 평균 4.7%로 증가하고 있는데 이는 60세 이상 노인인구의 증가 속도보다 빠른 것이다. 현재 80세 이상 노인인구는 1,300만 명으로서 총 노인인구의 9.7%에 달한다. 네 번째는 고령화의 지역간 격차가 크다는 것이다. 상하이의 경우 1979년경에 이미 고령화 사회의 인구 구조로 진입한 데 비해 칭하이성, 닝샤성 등 서부 지역은 2010년에 이르러서야 고령화에 진입했다. 이러한 지역간 차이는 거의 30년에 달한다. 다섯 번째 특징은 인구고령화와 사회경제발전 수준의 비일치성이다. 서구 선진국의 경우에는 고령화 사회 진입 당시의 1인당 GDP가 5,000-10,000달러였던 반면, 중국이 고령화 사회로 진입할 당시의 사회경제적 발전 수준은 이와 큰 격차를 보이고 있다. 이는 중국이 전형적인 “未富先老” 국가라는 것을 말해준다(崔卓蘭·趙靜波, 2011).

II. 중국 효 문화의 역사와 현실

중국의 효 문화는 중국 전통문화의 중요한 구성 부분이며 중국 사회의 윤리적, 도덕적 버팀목이자 초석이다. 중국인의 효에 대한 이념은 오래된 역사를 가지고 있어 갑골문에도 “孝” 글자가 기록되어 있는데, 이는 기원전 11세기 이전의 선조시대에 효 관념이 출현했다는 것을 말해준다. 그렇다면 “효”란 무엇일까? 시경(詩經)에 따르면, “부모를 공양하는 것이 효(善父母為孝)”이다. 문자학 차원에서 “孝”가 최초로 나타난 것은 상대(商代) 복사(卜辭: 점치는 데 이용되었던 갑골문)의 “孝” 글자인데, 이는 “늙을 로(老)”와 “아들 자(子)”의 상하구조로 구성된 의미결합문자(會意字)로서 젊은 사람이 노인을 모신다는 의미를 담고 있다. 여기서 보는 것처럼 옛 선조들의 “효”에 대한 해석은 현재와 별로 다를 바 없이 “효”란 바로 자녀의 부모에 대한 윤리도덕 규범으로 정의되는 것을 알 수 있다. “효”는 중화 민족의 전통적 미덕이다. 이는 모든 중국인에게 낯설지 않으며 오래 전부터 중국문화의 중요한 지표가 되어왔다. 효에 대한 관념은 “집단무의식”으로 이미 모든 중국인들의 행위와 사고방식에 깊이 뿌리내려져 있으며 중국인의 일거수 일투족에서 효의 그림자를 찾을 수 있다. 중국에서의 효도 문화는 오래된 역사를 가지고 있으며 중화민족의 가장 중요한 문화유산의 유전자이다. 현 시대의 효 문화는 “자효(子孝)”를 주요 내용을 하고 있는데 그 본질적 의미는 효가 감정을 기반으로 하여 물질과 정신의 두 부분을 결합하는 개념이라는 것이다. 효 문화는 중국 전통문화의 핵심으로 중국 사회의 안정과 가족통합의 기반이기도 하다. 효 문화는 중국 전통문화의 일부분으로서 수천 년 동안 가족의 통합, 사회안정, 경제발전과 관련하여 적극적인 역할을 해 오면서 중국 역사에 폭넓게 깊은 영향을 끼쳐왔다. 어떤 의미에서 중국의 전통문화는 효의 문화라고도 할 수 있으며 중국의 전통 사회는 효 문화를 기반으로 한 사회였다고 할 수 있다. 효 문화는 중화문명이 고대 그리스문명, 고대 로마문명 그리고 인도문명과 구별되는 중요한 문화 현상인 것이다.

노인을 공경하는 것은 중국 효 문화의 중요한 부분으로, “설문해자(說文解字)”에서는 효를 “부모를 잘 공경하는 자는 그 자녀도 부모를 뒤이어 효도하는 (善事父母, 子承老也)” 것으로 해석하고 있다. “孝” 글자의 아래 부분인 “子”는 자녀의 행위 규범으로서, “로(老)”라는 글자와 특수하게 결합하여 “로(老)”자와 밀접한 관계가 있음을 드러낸다. 노인에 대한 부양과 공경은 중국문화 속에 깊이 뿌리를 내리고 있다. 중국에서는 예로부터 노인을 공경하고 웃어른을 섬기는 것을 중시하였는데 《예기·향음주의(禮記·鄉飲酒義)》에서도 “백성이 웃어른을 봉양하는 것을 안 후에야 효제(효와 형제간의 우애)에 들어설 수 있으며, 효제에 들어서서 어른을 봉양할 줄 알게 된 후라야 효를 이루며, 효를 이룬 후라야

비로소 나라가 평안해질 수 있다(民知尊長養老，而後乃能入孝弟，民入孝弟，出尊長養老，而後成教，成教而後國可安也).” 고 쓰여 있다. 따라서 중국의 역대 왕조 역시 노인부양과 노인 에 대한 공경을 중시하였다. 효도 문화는 중국사회의 생산활동과 일상생활에 질서를 부여하 고 보장하며 사람들의 생활 속에 가치 기대와 의미의 가상(illusion)을 제공한다. 유교의 효도 관은 중국의 전통적 효도관의 주류이자 유교 문화의 핵심적이고 내적인 의미를 지니고 있 다. 유교 효도관의 기원은 오래된 역사를 지니고 있으며, 생활에서의 부모봉양과 장례 및 제사, 절제와 예절 등과 관련되어 있다. 또한 산 자를 섬기는 것(事生)과 죽은 자를 섬기는 것(事死), 그리고 효도(孝道)를 정치의 3대 주제로 포괄하였다. 유가에서 주장하는 효도란 혈 연에 기반을 둔 자연스러운 감정으로서 후천적으로 교육과 배양이 필요한, 절대성을 지닌 윤리적 의무이다. 여기서 강조하는 것은 서로의 인격과 주체적 지위에 대한 존중이며 책임 과 권한의 대칭적 윤리를 구축하는 것이다. 즉, 서로의 생활을 존중하며 사회적 현실에 적 응하고 서로의 소망을 돌보는 사회부조적 성격을 강조하는 것이다. 이러한 특징은 현대화된 다양한 효친양로모형으로 전환될 수 있다고 본다.

중화전통의 효 문화는 또한 사회주의 핵심 가치체계를 형성하는 데 풍부한 문화적 기초 를 제공한다. 현 시점에서 우수한 전통문화의 교육을 강화하고 숭고한 도덕 감정을 배양하 는 것은 시급한 과업이다. 사회 전반적으로 통일적 지도 사상과 공통된 이상과 이념, 그리 고 강력한 정신적 지주 및 기본적 도덕규범 형성을 위해 민족정신을 함양하고, 국민 수준을 향상시켜 조화사회를 건설하는 사상적 기초를 공고히 해야 한다. 중화전통의 효 문화는 현 시대 중국에서의 도덕 환경과 윤리 환경을 개선할 수 있는 중요한 사상적 자원이 된다. 공 자는 효경에서 말하기를, “무릇 효라는 것은 하늘의 도리이고 땅의 법도이며 백성들의 행 함이다(夫孝，天之經也，地之義也，民之行也).”, “사람의 행실에서 효도보다 더 중요한 것은 없다(人之行，莫大於孝).”, “백성들에게 친애를 가르침에 있어 효도보다 더 좋은 것 이 없다(教民親愛，莫善於孝)”, “효라는 것은 모든 덕의 근본(夫孝，德之本也)” 이라고 하 였다. 오늘날까지도 이러한 이념은 보편적으로 적용되는 사회적 명제라고 할 수 있다.

Ⅲ. 중국사회의 노인 복지 보장 문제 및 발전 현황

노인에 대한 사회복지 보장은 전체 사회보장 체계에서 가장 중요한 지위를 갖는다. 노 인의 사회보장이 인구, 재정 및 관리 등과 관련되어 있을 뿐 아니라 규모 면에서 가장 크며 민생사업의 중심이자 중국 인구고령화의 도전에 대한 근본적인 대책이 되기 때문이다. 인구

고령화는 인류의 사회문명이 발전하는 중에 발생하는 현상으로서 경제발전, 산업의 변천, 문화적 진보, 사회 발전에 일련의 영향을 가져온다. 첫째, 노령인구의 증가는 인구부양비의 변화를 가져오며, 피부양인구의 증가는 노동인구의 부담을 가중시킨다. 중국의 관련 부처의 통계에 따르면, 1990년에 중국에서 노동인구 100명이 부양해야 할 노인의 수는 13.74명이었던 데 비해, 2000년의 부양노인 수는 15.60명으로 늘어났으며, 2025년에는 29.46명, 2050년에는 48.49명으로 더욱 증가할 것으로 보고되고 있다. 총부양비율 역시 증가하고 있는데, 2025년에는 59.5%, 2050년에는 76.8%로 증가할 것으로 예상하고 있다(牟新渝·洪國棟, 2013). 둘째, 인구고령화와 더불어 나타난 노동인구 구조의 고령화는 경제발전과 노동생산성의 향상에 일정 정도 소극적 영향을 끼친다. 셋째, 인구고령화는 노인 사회보장의 재원을 대폭 증가시키며 정부에게 막중한 재정부담을 안겨준다. 넷째, 인구고령화는 객관적으로 현존하는 산업구조의 변화를 요구하게 된다. 지속적으로 증가하는 노인 인구의 물질적, 문화적 욕구를 충족시키기 위한 고령친화산업을 발전시켜야 하며, 노인이 필요로 하는 사회서비스 산업을 늘려야 한다. 또한 인구고령화 환경에 부합하지 않는 주택, 지역사회 환경을 개선해야 하며 노인의 의·식·주·이동수단·용품 등 소비재의 생산, 유통을 발전시켜야 한다. 다섯째, 인구고령화는 필연적으로 가족 규모와 가족구조의 변화를 야기하며, 이는 가족의 부양기능을 부단히 약화시키는 역할을 한다. 따라서 지역사회를 중심으로 한 여러 가지 사회복지 및 사회서비스 사업의 발전이 시급하며 이를 통해 가족부양기능의 취약성을 보충하는 것이 필요하다.

현재 중국의 청년 인구가 느끼는 생활 스트레스는 비교적 큰 것으로 나타나고 있는데, 주로 자가 주택 마련을 위한 대출금 부담, 소득 정체와 물가 상승, 유동성 실업, 부모 및 연장자에 대한 의료보장의 미흡, 자녀 부양의 경제적 부담 등에서 비롯된다. 이러한 생활상의 스트레스는 노인부양에 큰 영향을 미치고 있다. 현재 많은 수의 고령 노인들이 거동의 곤란을 겪고 있는데 이러한 노인들이 홀로 외출할 경우 자녀들은 큰 심리적 부담을 느끼게 된다. 따라서 이러한 문제를 해결하게 되면 젊은 층이 걱정 없이 일과 생활에 몰두할 수 있으며 이는 궁극적으로 국가 및 사회의 발전으로 이어질 수 있다.

중국 사회는 고령화 및 핵가족화로의 변화에 따라 노인 빈곤, 빈둥지가정 문제, 노인 독거 문제 등이 증가하고 있는데 이는 노인의 소득 지지 욕구와 정서적 부양 및 일상생활 돌봄과 관련된 문제들로 표출되고 있다. 이러한 문제의 해결은 노인 사회복지보장의 핵심 사안이자 새로운 시대 노후부양(老有所養)의 핵심적 내용이라고 할 수 있다. 즉 노인 개개인은 가족, 사회 혹은 정부로부터 충분한 경제적 보장, 정서적 지원 및 일상생활 돌봄 지원을 받을 수 있어야 한다. 노인에 대한 경제적 보장은 노인으로 하여금 기본생활을 영위할 수 있는 수준의 소득을 지원받는 것을 의미하는 것으로서, 노후부양의 물질적 기초라고 볼 수 있

다. 정서적 부양은 주로 노인으로 하여금 타인과 사회에서의 인격적 존엄, 정서적 지지, 그리고 심리적 위로를 충족하는 것으로서 노후부양의 중요한 구성부분이다. 일상생활 돌봄에 대한 욕구는 노인 연령의 증가 및 일상생활 수행능력의 저하에 따라 나타나는 욕구로서 노후보장의 사회서비스 영역이라고 할 수 있다.

사회경제적 발전과 국가 양로보장 체계의 구축이 건전해짐에 따라 중국 노인 인구의 빈곤율은 줄어들고 있음에도 불구하고 빈곤 노인 인구의 절대적 수는 늘어나는 추세이다. 또한 비록 가족과 자녀로부터 부양 받는 것이 노인들의 노후행복지수에 있어 1위를 차지하기는 하지만, 현실에서 노인들이 가족이나 자녀로부터의 부양(경제적 부양, 정서적 부양, 일상생활 돌봄) 받을 가능성은 전반적으로 줄어드는 추세이며 이는 빈곤한 가정일수록 더 뚜렷이 나타나고 있다. 이러한 양상은 주로 중국 인구고령화의 심각성과 출산을 저하(少子化) 추세로부터 비롯되는데, 이는 중국 사회의 노인빈곤 대응에 있어 여러 가지 어려움을 야기하고 있다.(宋明岷, 2010)

IV. 중국의 노인복지 보장을 위한 해결 방안

중국의 노인문제 해결을 위해서는 우선 필히 건전한 노인 사회복지보장 기제를 구축해야 하며 양로제도개혁 역시 강력하게 추진해야 한다. 중국은 이미 고령화 사회로 진입했으며 양로사업은 정부와 사회 전반의 노력으로 어느 정도 발전을 이루었고 가족부양이 어려운 노인들 역시 사회적 관심과 배려를 통해 점차 심신의 건강을 보장받고 있다. 이를 위해 향후 노인에 대한 사회복지 자원 투입은 지속적으로 확대되어야 하며 노인사회구조(社會救助: 공공부조)체계를 강화하여 노인들이 안락한 노후를 보낼 수 있도록 해야 한다.

다음으로, 최적화된 노인사회구조(노인공공부조)체계를 강화해야 한다. 사회구조 제도의 운영체제는 욕구표출(급여신청)기제, 급여확정 및 조정기제, 자금조달 및 관리운영기제 등으로 이루어지는데 이를 최적화 할 때만이 사회구조 제도에 의한 노인의 사회보장 기능을 강력하게 실현할 수 있다. 합리적 수요 파악에 의거한 효율적인 복지 공급은 사회구조 급여의 제공을 수혜자의 실제 욕구와 유리되지 않게 하며, 수혜자의 실제 욕구를 충분히 고려해야만 비로소 최적의 공급과 효율을 실현할 수 있다. 이는 욕구가 있는 노인이 공공부조를 신청할 수 있도록 욕구 표출 기제를 건전하게 구축하는 것이 매우 필수적이라는 것을 의미한다. 또한 노인의 연령, 소득 및 자산, 건강, 주거 등의 조건에 따라, 그리고 국제적 경험을 벤치마킹 하여 중국의 농촌노인사회구조 급여의 수준을 합리적으로 확정하고 조정하는 기제

를 구축할 필요가 있는데, 여기에는 각 예산전용항목을 통한 사회구조(공공부조) 급여의 공급과 현금, 현물급여의 수준 확정 및 조정기제 등이 포함된다. 당면한 노인사회구조제도의 재원조달 상황 및 그 문제점을 살펴보면, 자금조달에 대한 책임분담의 경계를 명확히 규정하는 것이 필요하며, 또한 농촌사회구조의 자금조달기제 역시 개선하는 것이 필요한데, 이에는 사회적 자원 유입 기제, 합리적 재정분담 기제, 재정이전 지불기제, 심화된 재정지출개혁 등이 포함된다. 또한 공공부조 주체의 다원화 및 의무-책임의 일치 원칙에 따른 합리적인 공공부조 주체관리에 대한 책임분담과 상호조정, 부문간 정보 공유, 전문화된 사회양로서비스 기제 및 노인 공공부조 사업에 적합한 평가·격려 기제 등을 구축하는 것이 필요하다.

세 번째로, 사회적 측면에서는 중국의 효도 전통을 더욱 발전시키고, 정부가 주도하여 전문화된 지역사회 복지기관을 중심으로 하는 양로모형을 구축해야 한다. 중국은 발전도상국가로서 현재까지도 상당수의 빈곤 인구가 존재한다. 또한 노령인구의 규모가 막대함으로 인해 해결해야 할 많은 과제가 존재한다. 현재 중국은 아직 서구 선진국이 표방하는 “요람에서부터 무덤까지”의 고복지 정책은 따를 수 없고, 단지 중국 실정에 적합한 국가·사회·가족·개인의 공동 책임부담 원칙에 근거해 중국 특색의 양로모형과 양로제도를 구축하는 데 힘을 기울여야 한다. 이와 동시에 주목해야 할 것은, 많은 아시아 국가의 대다수 노인들이 가족 내에서 노후를 편히 보내고자 하는 현상을 보게 되는데, 노인 부양이 가족으로 귀환하는 이러한 추세는 필연적이라고 본다. 중화민족은 언제나 예절을 중시하고 효도를 강조하는 민족으로서 노인 공경과 어린이 사랑을 우수한 전통으로 여기고 있다. 자녀에게 둘러싸여 가족끼리 누리는 단란함은 노인들에게 가장 중요한 정서적 위로가 된다고 볼 수 있다.

네 번째로는, 사회가 받아들인다는 전제 하에, 현실에 더 부합되는 인구정책을 실시하고 인구구조에서 나타나는 불합리적 현상을 해결해야 한다. 올바른 과학적 발전관을 견지한다는 것은 당면한 노인문제를 해결함에 있어 인구·경제·사회의 지속가능한 발전 이념을 견지하는 것이며, 세대 간 공평성, 지속성, 공통성을 강조하여 고령화 사회에서의 지속가능한 발전의 기본 준칙을 수립하는 것이다. 다시 말하면, 노인 인구의 사회적 욕구 충족을 과학적 사회발전 규범의 하나로 받아들이고, 모든 자원을 효율적이고 과학적으로 활용하며, 노인 인력자본의 개발과 활용을 중시해야 한다.

다섯 번째로, 높은 수준의 노인의료재활기관을 설립해야 한다. 노인성 질환은 대개 만성 질환으로서 상당 기간의 재활 과정을 필요로 한다. 노인병원은 노후보장의 중요한 요소가 되므로 사회의 고령화가 더 심각하게 진전되기 전에 반드시 국가에서 교육, 연구, 임상의료 체계에 이르기까지 노인의료체계를 창설하여 점차 증가하는 노령인구의 의료 욕구를 충족시킬 수 있도록 해야 한다. 일정 규모의 노인의료기관 설립을 위해서는 노인거주지역의 규모

화와 일정한 수준의 소비 능력이 전제되어야 한다. 노인의료기관은 노인의 질병 치료적 특성에 따라 도심 지역의 의료기관보다 (지역사회 차원에서) 더 나은 진료 조건을 갖추으로써 노인의 의료 욕구를 충족시킬 수 있고, 이로써 노인의 의료적 곤란 문제를 완화할 수 있다. 규모를 갖춘 의료재활산업과 그것의 규범화는 지역사회의 주력산업이 될 수 있다.

여섯 번째로, 규범화된 지역사회 노인서비스 체계를 구축해야 한다. 현대 사회의 노인은 생활 여건의 개선 및 취향의 향상 등으로 과거보다 더 높은 수준의 다양한 서비스를 기대한다. 예를 들어 가사지원서비스 제공자의 경우 일상생활에 필요한 빨래, 청소 외에도 일정 수준의 노인심리학 지식과 여러 가지 기능을 두루 갖출 것을 요구 받고 있다. 가전제품 또는 컴퓨터의 활용능력, 약품지식, 여행 및 교통상식, 합리적인 식사 및 식사요법에 대한 지식 등이 그것이다. 앞으로는 대규모의 서비스제공자 배양 및 훈련, 직업화, 규범화를 통해 다양한 기능을 지닌 서비스 제공 인원을 보유해야만 노인의 다양한 서비스 욕구를 충족시킬 수 있을 것이다.

일곱 번째로, 노인의 욕구에 부합하는 문화여가활동을 확대해야 한다. 생활수준 향상 및 건강 증진에 따라 신시대 노인의 정신적(심리·정서) 욕구 수준 역시 점차 높아지고 있다. 스포츠 활동, 예술감상, 집밖 여행 등은 노인으로 하여금 심신을 단련하고 교양을 쌓으며, 인격을 도야하면서 인생을 즐겁게 보낼 수 있는 방편이 된다. 일정 규모의 단체활동은 가족 구조의 변화에 따른 혈육 간 정이 약화된 부분을 보완할 수 있으며 시장경제 사회에서 느끼는 사람과 사람 사이의 냉정함을 완화할 수도 있다. 또한 풍성하고 다채로운 문화 여가 활동을 통해 노인들로 하여금 사회로부터의 관심과 따뜻함을 느끼게 할 수 있다.

마지막으로, 전통적 미덕을 지닌, 노인이 살만한 도시를 만들고 확대해야 한다. 효도는 중화민족의 우수한 미덕이지만 시장경제 조건에서 혈육의 정, 우애 등은 심각한 도전을 받고 있다. 노인 부양은 자녀뿐만 아니라 사회적으로 시급히 해결되어야 할 공공도덕 사업으로 볼 수 있다. 각 가정, 혹은 시민 각 사람이 모두 정기적으로 노인층을 위한 사회공익활동에 참여하여 사회적 돌봄을 필요로 하는 소외된 노인들이 사회로부터 더 많은 관심과 배려를 받을 수 있도록 해야 한다. 이로써 문명사회 발전의 성과를 다 함께 향유할 수 있도록 해야 한다.

참고문헌

- 崔卓兰·赵静波 (2011). 我国老龄社会的法律制度及其法律对策. 吉林大学社会科学学报, 第3集, 45-46.
- 牟新渝·洪国栋 (2013). 政府在构建老年社会保障中扮演的角色. 社会福利, 10期, 17-19.
- 宋明岷 (2010). 论我国失地农民社会养老保险制度的差异性. 农村经济, 第7期, 68.

Abstract

Study of Social Welfare Problems for the Elderly in China

Wang Xiao Jie

(Jilin Normal University)

China is now facing a rapidly aging population. The welfare demand of hundreds of millions of elderly people in China poses serious social problems. The Hyo (norm of filial piety) culture is an ethical prop and moral basis of Chinese society as it is an integral part of Chinese traditional culture. Hyo culture is also the basis of Chinese society's stability and family integration. With an aging population and the increase in the number of nuclear families, problems like elderly poverty and the empty nest syndrome become serious, and the social needs for economic and emotional support and day care services are also increasing. To solve the problems due to population aging, active policy involvement and concrete solutions are needed.

Key Words: China, Population aging, Filial piety

(논문투고일: 2016. 03. 05 / 심사완료일: 2016. 04. 10 / 게재확정일: 2016. 04. 10)

“儒墨互补：现代社会亲子伦理精神的重建之道”

“유가와 묵가의 상호 보완”

-현대 사회 친자윤리 사상 재건이 길-

Xue Bai Cheng (薛栢成)

(吉林师范大学 中国思想文化研究所)

【摘 要】

基于血缘亲情的养老模式（家庭养老）的是儒家在孝亲基础下的“推爱”伦理；基于个体的自由与独立与社会需要的养老模式（社会养老）是墨家的“兼爱”伦理。儒家“推爱”是现代社会亲子伦理精神重建的基础，但失之于僵化；墨家“兼爱”是现代社会亲子伦理精神重建的方向，但失之于理想化。把基于血缘亲情的养老模式（家庭养老）和基于个体的自由与独立与社会需要的养老模式（社会养老）有机地结合起来是“儒墨互补”的伦理精神。儒墨文化互补在今天提出来，是因为在当前现代社会亲子伦理精神重建中有全新的普适性内容，他能弥补家庭养老和社会养老的不足，为今天的社会养老提供来自于东亚文化圈的伦理指导。

【关键词】 精英文化 平民文化 儒墨互补 有机对接

在东亚文化圈中“孝”道是维持社会伦理秩序的理论基础，但随着社会的发展，个体家庭结构已经简单化，家庭规模变小，居住方式日益分散。同时，由于社会生存压力的不断增大和社会老龄人口比重的不断增加，使得传统孝道美德的传承受到冲击，直接导致东方现代社会的家庭亲子伦理精神危机，迫使我们反思现代社会亲子伦理精神的重建之道。这就要求把基于血缘亲情的养老模式（家庭养老）和基于个体的自由与独立与社会需要的养老模式（社会养老）有机地结合起来，从伦理道德层而分析和挖掘社会养老的根本性问题，充分发挥人文精神，将养老保障的研究领域拓宽，取得社会伦理的支持，从而对养老制度中存在的缺陷进行弥补，用以指导家庭伦理建构，解决日益严重的社会养老问题。

一、儒家

“推爱”是现代社会亲子伦理精神重建的基础，但失之于僵化

基于血缘亲情的养老模式（家庭养老）的是儒家在孝亲基础下的“推爱”伦理。

《礼记·中庸》上讲：“仁者人也，亲亲为大，义者宜也，尊贤为大。亲亲之杀，尊贤之等，礼所生焉”，“仁者人也，亲亲为大”是说，首先人不是禽兽，得像人那样生存，讲文明而不是蒙昧，这样有利于人类更好地生存与发展；其次人与人之间要相亲相爱。这是人道之根本，而这种亲爱首先是从家庭亲人之间开始，由此延伸到人群。儒家提倡“爱人”，但这个爱不是泛爱，而是“以己度人”，“爱己及人”，是等差之爱，所以肯定“亲亲之杀，尊贤之等”。孔子讲“亲亲而仁民，仁民而爱物”，孟子讲“老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼”，都是以己推人，由近及远，要点全在一个“推”字。因之，孝在儒家学说中至关重要，它是“仁”的根本，爱心的本源，具有哲学上的地位。儒家所推崇的孝道，其本身即极讲差等，按血缘关系之远近表现出种种差别，它规定孝的一般含义：一是能养，二是能敬，（子曰：“今之孝者，是谓能养，至于犬马，皆能有养，不敬，何以别乎？”）三是能谏，（子曰：“事父母几谏，见志不从，又敬不违，劳而不怨。”）四是能慎终追远，五是三年无改父之道，六是事君尽忠，从道匡正，七是立身行道，扬名后世。所谓“光宗耀祖”，八是应该有后嗣（子曰：“不孝有三，无后为大”）。

传统孝道有效运行数千年之久，其根本原因就在于儒家的孝慈精神的内在支撑。所谓孝慈精神，是指血缘亲情所催生的、传统文化所养育的、用以指导调节家庭长辈和晚辈之间利益关系的价值观念，即长辈应关心爱护晚辈以尽慈道，晚辈应孝敬赡养长辈以尽孝道的思想意识。这种思想意识是靠“礼”来具体规范的，在孝道中，“礼”有这样的要求：按亲疏关系来对待父母及其他长辈。孟懿子问孔子什么是孝，孔子说：“孝就是不要违背礼。”后来樊迟给孔子驾车，孔子告诉他：“孟孙问我什么是孝，我回答他说不要违背礼。”樊迟说：“不要违背礼是什么意思呢？”孔子说：“父母活着的时候，要按礼侍奉他们；父母去世后，要按礼埋葬他们、祭祀他们。”

亲子伦理行为的孝慈精神，呈现出“亲亲”的情感性特征，即父母子女相互亲近爱护，以求得生命的延续。这一思想意识，无疑构成了传统社会亲子伦理精神的核心内容，也是现代社会亲子伦理精神重建的基础，传统孝道必须得到继承。

然而，传统社会的经济基础和社会制度决定了个体对家庭、社会的强大依附，这是传统社会个人的基本特征。在传统社会中，小农经济和宗法制度所具有的封闭性和狭隘性使得个人依附于家庭、家庭成员听命于作为家长的父亲。因此，传统家庭伦理强调父亲的地位，强调纵向的父子关系。基于此，传统社会强调“尊尊”，要求子女晚辈服从父母长辈，

直至最后服从于宗主或君主，形成了个人依附于家庭，家庭依附于宗族、宗族依附于国家之“君君、臣臣、父父、子子”的“本分”关系。这种“本分”关系并没有随传统社会的结束而消亡，而是在其之后相当长的历史时期继续存在、甚至在某个时期还得到加强。以亲子双方按照“本分”行事为基本要求在道德层面上，传统社会强调孝不仅有其内在的合理性，而且孝慈精神所表现出来的权利义务的失衡关系也是一种很“自然的”伦理学现象。

与传统社会相比，现代社会中的亲子关系已经发生了很大变化，亲子作为个人，其权利和义务不仅具有相同的道德属性，而且也被赋予了更多的法律内涵。传统孝道的一些规定受到了极大的挑战，而其本身也因硬性道德规范显得不合时宜，教条僵化。

二、墨家

“兼爱”是现代社会亲子伦理精神重建的方向，但失之于理想化

基于个体的自由与独立与社会需要的养老模式（社会养老）是墨家的“兼爱”伦理。

在先秦诸子中，除儒家之外，墨家思想亦“以孝视天下”，墨家的“孝”是“兼爱”在亲子伦理之间的一个表现，它作为社会的普通伦理之一，代表了亲子伦理关系发展的方向，主要有以下几方面内容。

1、墨家思想把亲子之间的“孝”扩展为“兼爱”。

从墨子的思想体系来看，其最主要的组成部分是以“兼相爱，交相利”为纲的政治思想和伦理学说，“兼爱”既是墨子的政治理想，又是他所追求的最高道德境界。所谓“兼爱”，既不分人我、不别亲疏、无论贵贱、无所差别地爱一切人。由“兼爱”的原则出发，墨子并不反对孝道，在《墨子》一书中，表现出了对于君惠、臣忠、父慈子孝兄友弟悌的理想社会的向往，如：“君臣不惠忠，父子不慈孝，兄弟不和调，此则天下之害也”；（《墨子·兼爱中》）“人君之不惠也，臣者之不忠也，父者之不慈也，子者之不孝也。此又天下之害也”；“为人君必惠，为人臣必忠，为人子必孝，为人兄必友，为人弟必悌。”（《墨子·兼爱下》）看来，墨子确实也认为孝是要讲的。

而墨家提倡“兼爱”，主张“爱无差等”和“不辟亲疏”。所谓“爱无差等”，即君臣、父子、诸侯家臣之间，乃至全体人与人之间，不分上下贵贱，都要相亲相爱。所谓“不辟亲疏”，即爱人与用人不能以“亲亲”为标准，而应完全消除亲与疏的差别，真正做到一视同仁。看来，墨子的观点刚好与儒家相反，变等差之爱为爱无差等，变由近及远为由远及近，先施而后求报。所以他又说，“夫爱人者，人亦从而爱之”，“恶人者，人亦从而恶之”，（《墨子·兼爱下》）希望人们爱人之父若其父，爱人之身若自身，爱人之家若自家，处处先为他国、

他家、他人着想。由上述基本思想所决定，墨家把亲子之间的“孝”扩展为“兼爱”。墨子说：“若使天下兼相爱，爱人若爱其身，犹有不孝者乎？”（《墨子·兼爱上》）试想，如果人人都能做到兼爱，爱他人如爱自己，那还哪有什么孝与不孝的区别了？可见兼爱无害于孝道，孙诒让《墨子间诂·墨学通论》说：“今观墨之非儒，固多诬妄，其於孔子，亦何伤於日月？而墨氏兼爱，固谆谆以孝慈为本，其书具在，可以勘验。班固论墨家亦云‘以孝视天下，是以尚同。’而孟子斥之，至同之无父之科，则亦少过矣”，此说就比较客观，“兼爱”正是墨家思想对传统孝观念吸收并加以发展的体现。

2、在“兼相爱，交相利”的原则之下，墨家更把“孝”观念赋予了“利亲”的内涵。

墨子后学对于墨子“兼相爱，交相利”的政治和伦理思想有所继承与发展，墨子学说“贵义”、“重利”，爱与利并举而又以爱作为利的基础。后墨则在义与利、爱与利的关系中更强调利的重要性，认为义和爱的内容就是利。《墨子·经上》说：“义，利也。”《墨子·经说上》说：“义，志以天下为芬(爱)，而能能(善)利之，不必用。”此言能以天下人为爱而又能善利天下人，善利天下人而又不必为己用，这才是利人，才是义。如此说来，所谓爱和义，其本身不过是利而已。既然有利就是爱，后墨便把这个“利”字贯彻到各个方面，他们所谓的“孝”，也便以父母的获得实利为要素，完全成为功利主义的了：“故虽有贤君，不爱无功之臣，虽有慈父，不爱无益之子”。（《墨子·亲士》）《墨子·经上》也说：“孝，利亲也。”《墨子·经说上》说：“孝，以亲为爱，而能能(善)利亲，不必得。”《墨子·大取》也说：“智(知)亲之一利，未为孝也。亦不至于智(知)不为己之利于亲也。”看来，所谓孝，就是要“利亲”，“爱亲”就在于能够善利亲。对孝的这种解释确是新鲜的，它和儒家的“养志”，以敬为孝等观念完全异质，从中可看出儒墨两家对于孝之根本含义的理解的差异。

基于现代社会中的亲子伦理关系全新内容，在“兼相爱，交相利”的原则之下，墨家的“孝”观念更适用，比儒家更具有道德属性，而且也被赋予了较多的权利义务内涵。但现代社会中的亲子伦理关系的构建并不能用兼爱代替，传统孝道的一些内容必须保留，毕竟现代社会也存在等级与阶级，社会生产力还有待于进一步提高，所以墨家“兼爱”虽然是现代社会亲子伦理精神重建的方向，但失之于理想化。

三、“儒墨互补”是现代社会亲子伦理精神重建的新途径

把基于血缘亲情的养老模式（家庭养老）和基于个体的自由与独立与社会需要的养老模式（社会养老）有机地结合起来是“儒墨互补”的伦理精神。社会化养老注重了老人的物质保障，却忽略了老人的精神追求；家庭化养老注意到了老人的精神慰藉需求，却并不能提

供全方位的物质保障。儒墨文化互补在今天提出来，是因为在当前现代社会亲子伦理精神重建中有全新的普适性内容，他能弥补家庭养老和社会养老的不足，为今天的社会养老提供来自于东亚文化圈的伦理指导。

传统文化的主流是儒家文化，有“精英文化”之称，而墨学有“平民文化”之称，墨学对传统文化的影响是多层面的，墨家思想展现的平民主义思想涉及理论的内容特别着重于大众化的福利取得与平民式的自我超升尤其具有现实意义，研究东方亲子伦理文化不能忽视墨家思想。

墨家兼爱在当前现代社会亲子伦理精神重建中虽然有一定的空想性，但更多地表现出人民性、合理性和进步性。虽然儒家的差等之爱满足了古代社会亲子伦理精神的普遍需要，但是儒家学派并没有找到解决墨子所指控的那些问题的办法。不管怎样，差等之爱确实会侵蚀社会平等和法律公正的根基，抑制公共利益和公共精神的发育，严重时还可能导致冲突争斗。差等之爱和平等之爱之间的紧张状况却一直存在于人们的生活当中。值得强调指出的是，这两种爱之间的紧张关系的模式在今天已经发生了转型，牵涉到更多、更复杂的社会问题，包括公共领域和私人领域的关系问题、政治法律系统和家族系统的关系问题等。实际上，儒家也竭尽全力想解决这些问题，但失败了，因为他们不可能给同一个道德体系放置两块互相矛盾的基石。通观历史，差等之爱的道德原则一直占居主导地位，并且有着坚实的本体论理念和强大的文化传统做后盾。相比之下，在社会实践平等之爱却极其艰难，因为自从墨学式微之后，平等之爱缺乏来自本体论层面和文化传统上的有力支撑。也许我们可以说，实践平等之爱的困难正是人抛弃墨家学说的一个历史代价。如果说墨子时代缺少实践功利主义的条件，封建专制主义盛行，自给自足经济决定了在市场上互利不可能实现，那么今天流行世界的法制、民主、平等精神，则为“兼爱”的推行提供了良好的土壤和气候。

墨子所云的“兼相爱，交相利”，墨子有意凸显爱的现实性一面，而这一步骤又主要是通过把爱与利予以贯通得以完成的。也就是说，爱必言利，以爱启利，以利寓爱，构成一个有机整体。作为功利范畴的称谓，利在墨子那里主要是指利益、益处、互利似乎并无特异之处。但是，一旦将利与爱联系起来，使利成为爱的助力、谋利等，那么利就获得了非同寻常的意味。墨子既不片面宣扬自爱自利，也不断然否定自爱自利，而是讲求“兼”、“相”、“交”，提倡同亲子的互摄、协调，这才是“兼相爱、交相利”的精要。同时，“兼相爱”并不否定自爱，而是把自爱与相爱结合起来。“交相利”也不是鄙视自利，而是力求使自利与互利两不偏废。“夫爱人者，人必从而爱之；利人者，人必从而利之”（兼爱）。在这种爱的相互义务性关系中，天下才能实现和谐、富足。从而，利不是狭隘的自私、计较、得失，不是应该任意贬低、排拒、批判的对象，而是可以借助、肯定、拥有的现实利益，具

有更为开阔的胸襟与气势，而这正是我们今天社会亲子伦理精神重建所需要的，从这个意义上讲有机对接墨家“兼爱”与儒家推爱极具现实意义。

因此“精英文化”所提倡的推爱的功利性与“平民文化”兼爱的超功利性应有机互补，克服推爱的家族本位，补以兼爱的新的平等观，才能更好地解决当今社会养老的诸多矛盾。

【参考文献】

孙诒让. (1986). 墨子间诂 [M]. 北京: 中华书局.

刘宝楠. (1986). 论语正义 [M]. 上海: 上海书店.

孙希旦. (1989). 礼记集解 [M]. 北京: 中华书局.

薛柏成. (2007). 墨家思想新探 [M]. 哈尔滨: 黑龙江人民出版社.

薛柏成. (2009). “精英文化”与“平民文化”有机对接——以儒墨文化互补为例 [J].

武汉 中南民族大学学报.

“儒墨互补：现代社会亲子伦理精神的重建之道”

“유가와 묵가의 상호 보완”

-현대 사회 친자윤리 사상 재건이 길-

XUE BAICHENG (薛栢成)*

국문초록

혈연(血緣)에 기초한 가족애의 양로(養老)모델(가족 부양)은 유가(儒家)에서의 효친을 기반으로 하는 “추애(推愛)” 적 윤리이고 개인의 자유와 독립 그리고 사회적 수요를 기반으로 하는 양로(養老)모델(사회적 부양)은 묵가(墨家)의 “겸애(兼愛)” 적 윤리이다. 유가의 “추애(推愛)” 사상은 현대 사회 친자윤리 사상 재건의 기초이지만 경직화되어 있고, 묵가의 “겸애(兼愛)” 사상은 현대 사회 친자윤리 사상을 재건하는 방향이지만 상당히 이상적이라는 한계를 지닌다. 따라서 혈연(血緣)에 기초한 가족애의 양로모델(가족 부양)과 개인의 자유와 독립 그리고 사회적 수요를 기반으로 하는 양로모델(사회적 부양)의 유기적 결합은 “유가(儒家)와 묵가(墨家)의 상호 보완”이라는 윤리적 사상이다. 또한 유가와 묵가의 문화적 상호보완을 제기하는 것은 현시대 친자윤리 사상 재건에 있어 보편적 내용을 담고 있는데, 이는 가족부양과 사회적 부양의 미흡한 부분을 보완할 뿐만 아니라 오늘날 제기되고 있는 사회적 부양에 대해 동아시아 문화권의 윤리적 지도(指導) 역할을 할 수 있다.

키워드: 엘리트문화, 평민문화, 유가와 묵가의 상호 보완, 유기적 연결

* 吉林师范大学 中国思想文化研究所, xuebaicheng@126.com

동아시아 문화권에서의 ‘효(孝)’는 사회적 윤리질서를 유지하는 이론적 기초이다. 하지만 사회 발전에 따라 가족구조는 단순화 및 규모의 핵심화 그리고 주거 방식은 점점 분산화되어가고 있다. 동시에 사회적으로 생존에 있어 극심한 스트레스의 증가와 부단히 증가하고 있는 고령인구는 전통적 효도미덕의 계승에 충격을 가하고 있고 또한 직접적으로 동아시아 현대 사회의 가족친자윤리 사상에 위기를 가져왔으며 이는 우리로 하여금 현대 사회 친자윤리 사상의 재건의 길에 대한 성찰을 요구한다. 따라서 혈연(血緣)에 기초한 가족애의 양로모델과 개인의 자유와 독립 그리고 사회적 수요를 기반으로 하는 양로모델의 유기적 결합을 필요로 하며 윤리 도덕적 차원에서 사회적 부양의 근본적 문제를 탐구해야 한다. 또한 충분한 인문사상의 발휘를 통해 노인부양 보장에 대한 연구 분야를 넓혀 사회의 윤리적 지지를 얻어야 하며 따라서 양로제도에서 나타나는 미흡한 부분에 대한 보완과 가족윤리 구성에 대한 지도를 통해 날따라 심각해지고 있는 사회적 부양 문제를 해결해야 한다.

I. 유가(儒家)의 “추애(推愛)” 사상은 현대 사회 친자윤리 사상 재건의 기초이지만 경직화되어 있다.

혈연(血緣)에 기초한 가족애의 養老모델(가족 부양)은 유가(儒家)에서의 효친을 기반으로 하는 “추애(推愛)” 적 윤리이다.

《禮記·中庸》에 따르면 “仁者人也，親親爲大，義者宜也，尊賢爲大。親親之殺，尊賢之等，禮所生焉”。 여기서 “仁者人也，親親爲大”는 인간은 짐승이 아니므로 인간처럼 생존해야 하고 문명해야 하며 우매(愚昧)해서는 안된다는 것으로 이는 인류가 보다 더 나은 생존과 발전을 가져오는데 도움이 된다. 또한 서로 아끼고 사랑해야 한다는 것으로 이는 인간적 도리의 근본이며 이러한 아낌과 사랑은 가족 간 구성원에서부터 시작하여 전반적으로 확대되어 나간다는 것이다. 유가(儒家)는 “애인(愛人)”을 제창하는데, 여기서 애(愛)는 보편적 사랑이 아니라 “以己度人”，“愛己及人”으로써의 차등적 사랑이므로 “親親之殺，尊賢之等”에 대해 확정지을 수 있다. 孔子가 말씀하신 “親親而仁民，仁民而愛物”와 孟子가 말씀하신 “老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼”는 바로 본인에서부터 타인으로의 추(推)이며 가까이에서부터 멀리까지를 뜻하며 여기서 중요한 부분은 추(推)에 있다. 따라서 효(孝)는 유가학설(儒家學說) 가운데에서 극히 중요하며 또한 “인(仁)”의 근본이자 애심(愛心)의 본원이며 철학적 지위를 지닌다. 유가(儒家)에서 추앙하는 효도는 극히 차등적 부분을 나타내는데, 혈연관계의 멀고 가까움에 따라 여러 가지 차별을 나타내며 효의 보편적 함의를 아

래와 같이 규정한다. 첫째로 부양할 수 있어야 한다. 둘째로 공경할 수 있어야 한다. 세 번째로 간언(諫言)할 수 있어야 한다. 네 번째로 신중추원(愼重追遠: 양친의 상사에는 슬픔을 다 하고, 제사에는 공경을 다함)할 수 있어야 한다. 다섯 번째로 三年無改父之道(삼년상을 치를 때까지는 아버지가 행하던 도리를 바꾸지 않음), 여섯 번째로 事君盡忠, 從道匡正, 일곱 번째로 立身行道, 揚明後世, 즉 “光宗耀祖”; 여덟 번째로 반드시 후손이 있어야 한다(공자가 말하기를 “不孝有三, 無後爲大”).

전통적인 효도가 수천 년간 힘을 발휘한 근본적 이유는 내재적 핵심인 효 사상이라는 힘 때문이다. 효 사상이란 혈육 간의 정(情)과 전통문화에서 생겨나고 발달된 가족 구성원 간의 이해관계를 조정하는 가치적 이념으로써 윗사람은 아랫사람을 관심하고 사랑하고 아랫사람은 윗사람을 존경하고 부양해야 한다는 사상의식이다. 이런 사상은 “禮”를 통해 규범화되는데, 효도에서는 ‘禮’에 대해 아래와 같이 요구하는데, 즉 친근함과 소원(疏遠)함의 관계에 따라 부모 및 웃어른을 대한다는 것이다. 맹의자(孟懿子)는 공자한테 효에 대해 묻자 공자 왈 “효란 바로 예(禮)를 어긋나지 않는 것이다”라고 했다. 나중에 공자는 번지(樊遲)한테 “孟孫가 효에 대해 묻자, 禮를 어긋나지 않는 것이다”라고 가르치자, 번지(樊遲)는 공자한테 “禮를 어긋나지 않는 것이란 무엇인가”라고 묻자 공자 왈 “부모 생전에 예의를 갖추어 모시어 받들어야 하며, 부모가 돌아가신 후에 예의에 따라 제사를 지내야 한다”라고 했다.

친자윤리행위의 효자(孝慈)사상은 “친친(親親)”의 정서적 특징을 나타내는데, 즉 부모와 자녀는 상호 친근하게 사랑하여 생명의 연속을 도모해야 한다는 것이다. 이런 사상의식은 전통 사회 윤리사상의 핵심내용을 구성했으며, 또한 현대 사회 친자윤리 사상 재건의 기초이며 전통적 효도는 반드시 계승되어야 한다.

그러나 전통사회의 경제적 기초와 사회적 제도는 개인으로 하여금 가족과 사회에 강력하게 의존하게끔 하였으며 이는 전통사회 개인의 기본특징으로 볼 수 있다. 전통사회에서 중·소농 경제와 종교 및 법제가 지닌 폐쇄성과 협의성은 개인으로 하여금 가족 및 가족구성원에 의존하여 가장인 부친(父親)의 말씀에 따르도록 되어 있었다. 따라서 전통적 가족 윤리는 부친(父親)의 지위를 강조하였으며 또한 수직적인 부(父)와 자(子)의 관계를 강조하였다. 이를 기초로 전통 사회는 “존존(尊尊)”을 강조하여 자녀 및 후배로 하여금 부모와 웃어른을 따라야 하며 나아가서 종주(宗主) 또는 군주(君主)에 대해 복종(服從)해야 하며 개인이 가족에 의존하고, 가족은 종족(宗族)에 의존하며, 종족(宗族)은 국가에 의존하는 “君君, 臣臣, 父父, 子子”인 ‘본분(本分)’ 관계를 형성하였다. 이러한 “본분(本分)” 관계는 전통 사회가 끝나면서 사라진 것이 아니라 상당한 기간 동안 계속하여 존재했으며, 심지어 어느 시점에서는 강화되었다. 친자(親子) 양측은 “본분(本分)”에 따라 행동해야 한다는 기본적인 요구

에 비추어 볼 때 도덕적 차원에서 전통 사회의 효에 대한 강조는 내적 합리성이 있을 뿐만 아니라 효자(孝慈) 사상이 나타내는 권리와 의무의 불균형 관계 역시 일종의 ‘자연스러운’ 윤리학적 현상이다.

전통사회와 비교했을 때, 현대 사회에서의 친자(親子)관계는 이미 큰 변화를 가져왔다. 한 개인으로써 친자(親子)가 지닌 권리와 의무는 동등한 도덕적 속성일 뿐만 아니라 많은 법률적 함의도 부여되었다. 전통 효도의 일부 규정은 매우 큰 도전을 받고 있으며 또한 내재하고 있는 엄격한 도덕적 규범은 시의에 맞지 않으며 교조(敎條)가 경직화되어 있다고 본다.

II. 묵가(墨家)의 ‘겸애(兼愛)’ 사상은 현대사회 친자윤리 사상을 재건하는 방향이지만 상당히 이상적이라는 한계를 지닌다.

개인의 자유와 독립 그리고 사회적 수요를 기반으로 하는 양로(養老)모델(사회적 부양)은 묵가(墨家)의 “겸애(兼愛)” 적 윤리이다.

춘추전국시대의 사상가들 중 유가(儒家) 이외에 묵가사상 역시 “효(孝)”를 기반으로 천하를 바라보았는데 묵가에서의 “효(孝)”는 “겸애(兼愛)”가 친자윤리에서 나타나는 형태이며 사회의 보편적 윤리 중의 하나로써 친자(親子) 윤리의 발전 방향을 대표한다. 주로 아래와 같이 몇 가지 부분을 나누어 볼 수 있다.

1. 묵가(墨家) 사상은 친자(親子) 간의 “효(孝)”를 “겸애(兼愛)”로 확장하였다.

묵가(墨家)의 사상체계에서의 가장 주요한 구성부분은 “겸상애(兼相愛), 교상리(交相利) (서로 사랑하고 서로 이롭게 한다.)”를 위주로 하는 정치사상과 윤리학설로, “겸애(兼愛)”는 묵자(墨子)의 정치적 이상이자 추구하는 가장 높은 도덕적 경지이다. 즉 “겸애(兼愛)”란 사람을 가리지 않고 멀고 가까움을 구분하지 않으며 귀천에 상관없이 차별 없이 모든 사람을 사랑한다는 것이다. “겸애(兼愛)”의 원칙에 따라 묵자(墨子)는 효도에 대해 반대하지 않았으며 저서 《묵자(墨子)》중에서 군자(君子)는 자애(慈愛)로워야 하고 신하(臣下)는 충성을 다해야 하며 부모는 자애(慈愛)롭고, 자식은 효도하여야 하며 형은 동생에 대해 우애(友愛)해야 하며 동생은 형을 잘 모셔야 한다는 이상(理想)사회에 대한 동경(憧憬)을 나타냈다. 예를 들어 저서에는 아래와 같은 내용들이 있다. “군자는 자애롭지 않고 신하는 충성을 하지 않으며, 부모는 자애롭지 않고 자녀는 효도하지 않으며 형제간 조화롭지 못하면 이는 천하

의 해(害)이다.”; (《墨子 · 兼愛中》), “군자(君子)로써 자애롭지 않고 신하(臣下)로써 충성하지 않으며, 부모로써 자애롭지 않고 자녀로써 효도하지 않으면 이 역시 천하의害이다.” (《墨子 · 兼愛下》). 따라서 묵자 역시 효도는 반드시 해야 한다고 생각했다.

하지만 묵가(墨家)에서는 “겸애(兼愛)”를 제창했고, “사랑에는 차별이 없어야 한다(愛無差等)”는 것과 “친한 사람과 친하지 않은 사람을 배척하지 않는다(不辟親疏)”는 것을 주장했다. 여기서 “사랑에는 차별이 없어야 한다(愛無差等)”는 것은 즉 군자(君子)와 신하(臣下), 부모와 자녀, 제후(諸侯)와 가신(家臣)을 포함한 모든 사람과 사람 간에 귀천에 상관 없이 서로 사랑해야 한다는 것이다. “친한 사람과 친하지 않은 사람을 배척하지 않는다(不辟親疏)”는 것은 즉 사람을 사랑하는 것과 사람을 채용함에 있어 “친친(親親)”을 기준으로 하는 것이 아니라 반드시 멀고 가까움에 의한 차별을 완전히 제거하여 진정한 일시동인(一視同仁)을 이루어야 한다. 따라서 묵자(墨子)의 관점은 마침 유가(儒家)와 반대되며 차등적 사랑을 차별 없는 사랑으로 멀리로부터 가까움을 가까움에서부터 멀리로 그리고 먼저 베풀고 나중에 보답 받는다는 것으로 해석할 수 있다. 따라서 묵자는 또한 “夫愛人者, 人亦從愛之”(다른 사람을 사랑하는 자는 반드시 다른 사람의 사랑을 받게 된다), “惡人者, 人亦從而惡之”(다른 사람을 증오하는 자는 반드시 다른 사람의 증오를 받게 된다)라고 했다 (《墨子 · 兼愛下》). 따라서 愛人之父若其父, 愛人之身若自身, 愛人之家若自家 해야 하며 모든 일에는 타국(他國), 타가(他家), 타인(他人)을 먼저 생각해야 한다. 위에서의 기본사상에 따라 묵자(墨子)는 친자(親子) 간의 “효(孝)”를 “겸애(兼愛)”로 확장하였다는 것을 알 수 있다. 묵자(墨子)는 “若使天下兼相愛, 愛人若愛其身, 猶有不孝子乎?” (《墨子 · 兼愛上》). 즉 사람마다 겸애(兼愛)하여 자신을 사랑하듯이 다른 사람도 사랑한다면 효(孝)와 불효(不孝)의 구분에 있어 의미가 없다고 볼 수 있다. 따라서 겸애(兼愛)는 효도(孝道)에 악영향을 미치는 것이 아닌 것이다. 손이양(孫詒讓)은 《墨子間詁 · 墨學通論》에서 “今觀墨之非儒, 固多孔子, 亦何傷於日月? 而墨氏兼愛, 固諄諄以孝慈爲本, 其書具在, 可以勘驗. 班固論墨家亦雲 ‘以孝視天下, 是以尚同.’ 而孟子斥之, 至同之無父之科, 則亦少過矣”라고 비교적 객관적이며, “겸애(兼愛)”는 바로 묵가(墨家) 사상에서 전통적인 효 관념을 받아들이고 발전시킨 구현이라고 볼 수 있다.

2. “겸상애(兼相愛), 교상리(交相利)”의 원칙에 따라 묵가(墨家)에서는 “효(孝)”의 관념에 “이친(利親)”의 의미를 부여하였다.

묵자(墨子)의 후학(後學)들은 묵자(墨子)의 “겸상애(兼相愛), 교상리(交相利)”(서로 사랑하고 서로 이롭게 한다.)의 정치와 윤리적 사상을 계승하고 발전시켰다. 묵자(墨子)학에서

“귀의(貴義)”, “중리(重利)”에 대해 말하는데, 애(愛)과 리(利)는 병행하며 애(愛)를 리(利)의 기초로 한다. 묵자(墨子)의 후학들은 의(義)와 리(利)(이로운 것), 애(愛)(사랑)와 리(利)(이로운 것)의 관계에서 리(利)의 중요성을 강조했는데, 즉 의(義)와 애(愛)의 내용은 바로 리(利)라고 여겼다. 《墨子 · 經上》에서 “義, 利也.” (義는 바로 이로운이다.)라고 했고, 《墨子 · 經說上》에서는 “義, 志以天下芬(愛), 而能能(善)利之, 不必用.” 라고 했다. 즉 천하의 모든 사람을 위한 사랑이어야 하며 모든 사람한테 이로워야 한다는 것으로 풀이된다. 따라서 애(愛)와 의(義)의 본질은 리(利)이다. 이로운 것이 사랑이므로 후대 묵가(後墨)들은 “리(利)”자를 모든 방면에 관철시켰는데, 그들이 이야기하는 “효(孝)”는 부모가 얻는 실리를 요인으로 완전한 功利主義(Utilitarianism)로 되었다. 즉 “故雖有賢, 不愛無功之臣, 雖有慈父, 不愛無益之子”(《墨子 · 親士》). 《墨子 · 經上》에서도 “孝, 利親也.” 라고 했고 《墨子 · 經說上》에서는 “孝, 以親爲愛, 而能能(善)利親, 不必得.” 라고 했으며 《墨子 · 大取》에서도 “智(知)親之一利, 未爲孝也. 亦不至于智(知)不爲己之利于親也,” 라고 했다. 따라서 효란 바로 “이친(利親)”, “애친(愛親)”이며 이친(利親)을 잘 해야 한다는 것이다. 이러한 효에 대한 해석은 새로운 것이며 유가에서의 “양지(養志)” 그리고 공경하여 효를 한다는 관념과 질적으로 다른 것이며 여기서 유가(儒家)와 묵가(墨家)의 효에 대한 근본적 함의의 이해차이를 알 수 있다.

현대 사회에서의 친자윤리 관계의 전반적 새로운 내용을 바탕으로 “겸상애(兼相愛), 교상리(交相利)”의 원칙에 따라 봤을 때 묵가(墨家)의 “효(孝)” 관념은 더 적합하며 유가(儒家)보다 더 많은 도덕적 속성을 띠며 또한 더 많은 권리와 의무의 함의를 부여하였다. 하지만 현대 사회에서의 친자윤리 관계의 구축에 있어 “겸애(兼愛)”만으로는 대체할 수가 없으며, 반드시 전통적인 효도의 일부 내용을 보존해야 한다. 필경 현대 사회에는 등급과 계급이 존재하며 사회생산력 역시 향상되어야 하기 때문이다. 따라서 묵가(墨家)의 “겸애(兼愛)”는 비록 현대 사회 친자윤리 사상 재건의 방향이지만 너무 이상적이라 볼 수 있다.

Ⅲ. “유가(儒家)와 묵가(墨家)의 상호보완”은 현대 사회 친자윤리 사상 재건의 새로운 길이다.

혈연(血緣)에 기초한 가족애의 양로모델(가족 부양)과 개인의 자유와 독립 그리고 사회적 수요를 기반으로 하는 양로모델(사회적 부양)의 유기적 결합은 “유가(儒家)와 묵가(墨家)의 상

호 보완”이라는 윤리적 사상이다. 사회적 부양은 노인의 물질적 보장을 중요시 한 반면 노인의 정서적 욕구 충족을 소홀히 한 바 있으며, 가족 부양은 노인의 정서적 수요를 중요시 한 반면 노인에 대한 전반적 물질적 보장을 제공하는 데에 한계가 있다. 따라서 오늘날 제기되고 있는 유가(儒家)와 묵가(墨家) 문화의 상호보완은 현대의 친자윤리 사상 재건에 있어 보편적 내용을 담고 있는데, 이는 가족부양과 사회적 부양의 미흡한 부분을 보완할 뿐만 아니라 오늘날 제기되고 있는 사회적 부양에 동아시아 문화권의 윤리적 지도의 역할을 할 수 있다.

전통 문화의 주류로써 유가(儒家)문화는 “엘리트 문화”로 불리고 있는 반면 묵학(墨學)은 “평민 문화”로 불리고 있다. 묵학(墨學)은 전통문화에 다차원으로 영향을 미치고 있는데 묵가(墨家)사상에서 나타내는 평민주의 사상에 포함된 이론의 내용들은 대중화 복지의 획득과 평민식 자아 성장을 실현한다는 점에서 동방(東方) 친자(親子)윤리 문화의 연구에 있어 묵가(墨家)의 사상을 소홀히 할 수 없다.

묵가(墨家)의 “겸애(兼愛)”는 오늘날 현대 사회 친자윤리 사상 재건에 있어 일정한 공상성(空想性: 유토피아적 사고)을 띠고는 있지만, 더 많은 인민성(人民性), 합리성(合理性) 그리고 진보성(進歩性)을 나타내고 있다. 비록 유가(儒家)의 차등적 사랑은 고대 사회 친자윤리 사상의 보편적 수요를 만족시키고 있지만, 유가(儒家) 학파는 묵가(墨家)에서 제시하는 문제점들의 해결 방법을 찾지 못하고 있다. 아무튼 차등적 사랑은 분명히 사회적 평등과 법률적 공정성을 침식하는 근간이며, 공공(公共)이익과 공공(公共)사상의 발전을 억제하고, 심각한 경우 충돌과 쟁탈을 불러일으킬 수도 있다. 차등적 사랑과 평등적 사랑 간의 긴장된 상태는 항상 사람들의 생활 속에 존재해 왔다. 여기서 강조할 점은 이 두 사랑 간의 긴장된 관계는 오늘날에 와서 많은 전환을 가져왔으며 더 많고 복잡한 사회적 문제와 관련되는데, 여기에는 공공영역과 사적 영역의 간의 문제, 정치법률 체계와 가족 체계 간의 문제 등이 포함된다. 실제로 유가(儒家)에서도 최선을 다해 이상의 문제를 해결하려 했지만 실패하였다. 왜냐하면 유가(儒家)에서는 동일한 도덕체계에 서로 모순되는 기반을 둘 수가 없었기 때문이다. 역사적으로 봤을 때, 차등적 사랑의 도덕적 원칙은 항상 주도적 지위를 차지했으며 견고한 본체론(本體論) 이념과 강력한 문화전통을 뒷받침으로 하였다. 하지만 평등적 사랑의 사회적 실천에 있어 엄청난 어려움이 있었는데 묵학(墨學)에서의 평등적 사랑은 본체론과 문화전통에서의 유력한 지지가 부족했기 때문이다. 따라서 평등적 사랑을 실천하는데 어려움이 있는 것은 사람들이 묵학학설(墨學學說)을 포기한 역사적 단계라고 볼 수 있다. 만약에 묵가(墨家) 시대에 공리주의(功利主義) (Utilitarianism)를 실천하는 조건이 부족하고 봉건전제주의가 성행하여 자급자족 경제가 시장에서의 상호간 이익의 실현을 불가능하게 했다고 한다면 오늘날 유행하는 세계적 법제, 민주, 평등사상은 “겸애(兼愛)”의 추진에 있어 양호한 토양과 기후

를 제공해 준 것과 같은 것이다.

묵자(墨子)가 주장하는 “겸상애(兼相愛), 교상리(交相利)”에서는 사랑의 현실성을 부각했고 특히 사랑과 이익간의 통일을 통해 이루어진다고 한다. 다시 말해서 “사랑” 하면 “이익”을 피할 수 없고 사랑과 이익은 하나의 유기적 통일체를 구성한다는 것이다. 공리(功利)적 범주에 속하는 이익(利)은 묵자가 이야기하는 이익, 유리한 점, 호혜 등과 같이 특별한 차이를 나타내지는 않았다. 하지만 이익과 사랑을 결합하면 이익은 사랑의 조력적 역할을 하게 되며 따라서 이익은 특별한 의미를 가지게 된다. 묵자(墨子)는 일방적으로 자애자이(自愛自利)(자기적인 사랑과 자기적인 이익)를 강조하지 않았고 또한 무조건 부정하지도 않았다. 즉 “겸(兼)”, “상(相)”, “교(交)”를 추구하였고 친자(親子) 간의 상호조화를 제창하였는데, 이것이 바로 “겸상애(兼相愛), 상교리(交相利)”의 정수이다. 동시에 “겸상애(兼相愛)”는 자애(自愛)를 부정한 것이 아니라 자애(自愛)와 상애(相愛)(상호적인 사랑)를 결합시켰다. “교상리(交相利)”는 자이(自利)를 무시한 것이 아니라 최대한 자이(自利)와 호이(互利)(서로간의 이익)의 조화를 이루고자 하였다. “겸애(兼愛)”에서는 아래와 같이 이야기한다. 즉 “夫愛人者, 人必從而愛之; 利人者, 人必從而利之”. 이러한 사랑의 상호적 의무성 관계를 통해 세상은 비로소 조화로움을 실현하고 풍요로움을 이룰 수 있다. 따라서 여기서 이야기하는 이익(利)은 이기심 또는 득실과 같은 협의적인 함의가 아니며, 함부로 무시하고 배척하며 비판받는 대상이 되어서는 안 되며 더욱 넓은 아량으로 그 힘을 빌려서 더 많은 현실적 이익을 만들어내는 것이야말로 오늘날 사회 친자(親子) 윤리사상을 재건하는데 있어 가장 필요한 것이라 볼 수 있으며 이러한 의미에서 묵가(墨家)의 “겸애(兼愛)”와 유가(儒家)의 “추애(推愛)”의 유기적 결합은 중요한 현실적 의의를 가지고 있다.

따라서 “엘리트 문화”에서 제창하는 추애(推愛)의 공리(功利)성과 “평민 문화”인 겸애(兼愛)의 초공리(超功利)성을 유기적으로 상호 보완해야 하며 추애(推愛)에서의 가족본위(家族本位)를 극복하고 겸애(兼愛)에서 말하는 새로운 평등 관념을 보충해야만 오늘날 사회적 부양에서 나타나는 수많은 문제점들을 더욱 적절하게 해결할 수가 있다.

참고문헌

- 孙诒让. (1986). 墨子间诂 [M]. 北京: 中华书局.
- 刘宝楠. (1986). 论语正义 [M]. 上海: 上海书店.
- 孙希旦. (1989). 礼记集解 [M]. 北京: 中华书局.
- 薛柏成. (2007). 墨家思想新探 [M]. 哈尔滨: 黑龙江人民出版社.
- 薛柏成. (2009). “精英文化”与“平民文化”有机对接——以儒墨文化互补为例 [J].
武汉 中南民族大学学报.

abstract

“Mutual Complementation between Confucianism and Mohism”

-A Road to Rebuilding the Children -Parental Ethic in Modern Society-

Xue Bai Cheng
(Jilin normal university)

Elderly care models relying on blood ties are based on the extension of love between children and parents which Confucianism understands as natural. Elderly care models which rely on society and which stress social needs as well as the independence and liberty of individuals, could be based on Mohism, in which the core value is universal love. Although Confucianism could be the basis for revitalizing the norms of children-parent relationships, it is too rigid to apply in modern society. Although the universal love which Mohism stresses could be an adequate basis to rebuild the norms of children-parent relationships, it is too utopian to apply in modern society. This article proposes an ethical theory in which Confucianism and Mohism complement each other in order to balance the burden of elderly care between society and families. By revitalizing the norm of children-parent relationships, this combined ethical theory may provide ethical guidance for the social care of the elderly.

Key Words: Elite culture, Culture of common people, Complement between Confucianism and Mohism, Organic connection

(논문투고일: 2016. 04. 05 / 심사완료일: 2016. 04. 15 / 게재확정일: 2016. 04. 16)

城市社区空巢老人的综合养老服务体系探究

도시 지역사회 빈둥지 노인의 종합양로서비스 체계에 대한 탐구

Guo Xiao Yan(郭晓岩)

(吉林师范大学)

【摘 要】

近年来,我国人口老龄化速度加快,城市空巢老人和空巢家庭的基数也不断增长,空巢老人养老服务需求总量激增,服务质量要求提高,供需矛盾十分突出,城市空巢老人的养老服务问题成为了当前中国社会发展需要解决的首要问题。据全国老龄委公布的资料统计,目前我国城市空巢老人数量近1亿,占总人口7.5%。不难看出,关于空巢老人的养老服务问题已经上升为一个重要社会问题。为此,2013年9月,国务院发布了《关于加快发展养老服务业的若干意见》,这是继《中国老龄事业发展“十二五”规划》《社会养老服务体系规划建设规划》之后,我国社会养老服务体系建设中又一份极具指导性意义的政策文件。它提出到2020年要全面建成“功能完善、规模适度、覆盖城乡的养老服务体系”,形成以居家养老为基础、社区服务为依托、机构照料为补充的综合养老服务体系,这为城市社区空巢老人养老服务体系建立指明了方向。

【关键词】中国 空巢老人 综合养老服务体系 都市地域社会 人口老龄化

一、城市社区空巢老人的现状及需求分析

社会不断发展必然带来更多的老龄化问题,其中由于传统养老观念的弱化和核心家庭(夫妇家庭)的强化使得“空巢老人”的数量急剧增长。我国目前已经进入人口老龄化快速发展时期,已有60岁以上老龄人口超2亿,占总人口数的14.9%,据全国老龄办统计数据显示,有近一半的老人属于城乡空巢家庭或类空巢家庭。目前,我国老龄人口正以每年3.28%的速度增长,约为总人口增长率的5倍,老龄人口占总人口的比例将迅速扩大。专家预计,

到2030年我国老龄人口将近3亿，而空巢老人家庭比例或将达到90%，这意味着届时将有超过两亿的空巢老人。从绝对数量上无论是老龄人口还是空巢老人无疑都是世界第一。无论是经济条件还是精神层面都给养老服务的开展带来了诸多困境。养老服务问题作为城市老龄化问题的核心内容，引起了社会各界的普遍关注。传统家庭、机构、社区或居家养老服务模式已然难以满足当前老龄化趋势的发展需求，综合性多元化养老服务体系亟需建立。

(一)城市空巢老人的产生原因

城市空巢老人的产生原因除了老龄化加剧和本身没有子女以外还包括以下四个方面：

1. 物质经济基础是根本原因

一方面部分城市家庭收入水平增高，居住条件的改善，使得子女纷纷离巢自居。另一方面很多城市空巢老人的经济来源比较单一，收入较少，满足自己的生活都已经很是困难，子女不得不出外打工用来维持生活和赡养老人，这就造成了父母子女长时间的分离，老人也只能被迫“空巢而居”。与此同时国家经济发展不平衡，资源的配置也不平衡，这是导致城市空巢老人产生的又一物质因素。这些经济和物质原因，从根本上导致了核心家庭的强化，客观上造成了家庭空巢化的发展趋势，物质经济原因是城市空巢老人产生的根本原因。

2. 年轻人外出就业或求学是直接原因

在中国市场经济取得巨大发展的同时，为了好的机会和足够的发展空间，外出求职追求事业的年轻人越来越多，在父母身边工作的越来越少。还有很多年轻人选择了出国留学，甚至很多年青一代很早就开始在学校寄宿，这些原因都直接导致了空巢家庭的增多，所以是城市空巢老人产生的直接原因。

3 代际观念冲突和传统养老观念的瓦解是间接原因

社会结构的重组，核心家庭的强化，使老年人与子女价值理念、生活习惯均存在差异，很容易产生代际矛盾，为了避免矛盾激化，这些老年人只能无奈选择独居；有的老年人故土难离对自己居住得社区有了依赖，从心理上并不愿意离开常年生活的区域；有的老年人选择独居是因为心疼自己的儿女生活不易，不愿意加重子女的负担；有些城市空巢老人多年为家庭、子女奔波，在子女离开后，渴望自由选择自己的生活方式。

面临日趋激烈的市场竞争和严重的生存压力，年轻人的思想观念、生活方式、价值取向都发生了变化，现代家庭中传统孝文化的崩溃，使子女渐渐淡忘了父母的真实需求，这也就是城市空巢老人产生的原因。在整个社会中，夫妇家庭结构最为普遍，是中国最具代表性的生活状态，核心家庭的儿女一旦离巢，对老人关心与关怀的缺失，也导致了空巢老人问题的大量产生。

这些主观因素都是城市空巢老人形成的间接原因。

4. 国家推行计划生育政策和法律保障不足是法律政策原因

我国多年来持续推行计划内生育政策，计划生育政策的实施使得核心家庭成为了社会结构中的主要家庭模式，城市家庭一般只有一个子女，这使得我国的传统家庭养老功能逐渐弱化，家庭空巢化逐渐成为一种趋势。在法治社会的大背景下，国家法律的进步使得传统秩序逐渐退出了历史舞台，家庭养老赖以存在的文化基础被法律消解，法律秩序开始成为整个社会的行为规范。

(二)影响空巢老人生活质量的因素。

空巢老人在生活质量方面除了经济状况之外，精神层面的影响也是至关重要的，影响空巢老人生活质量的因素可从如下几方面得以体现：①生理功能。由于年龄的增长加上长期缺少人员照顾，空巢老人的健康状况应是比较令人担心的。②情感支撑。由于子女不在身边，空巢老人在情感态度方面不免会多几分落寞，朋友和配偶便成了他们唯一的精神寄托。③文化学识。文化程度和保健意识的缺乏也影响到了空巢老人生活质量的提升。④经济原因。家庭经济状况是保证空巢老人物质与文化生活的重要条件。⑤社会支持。综合养老服务是对空巢老人生活质量的有效保证。

(三)城市社区空巢老人的养老服务需求

随着我国经济社会的发展，养老服务已经不限于满足基本的生存需要，医疗健康以及其他方面的需求所占比重迅速上升。社会化养老服务必须面对老年人的全面需求：基本的服务需求可以归为医疗和生活。具体可以划分为：家政服务、就餐服务、代办服务（购物、邮寄等）、短期和长期照料服务、医疗卫生服务、康复服务、健康保健、医疗护理服务、精神慰藉、法律维权、生活救助等。大致可分为以下四类需求。

1经济需求

经济需求是城市空巢老人生存和发展的基础。老年人物质生活的水平和质量与他们的社会生活、家庭生活、精神文化生活、心理感受以及健康状况等各个方面密切相关。可以说，经济需求在相当大的程度上决定了老年人的生活满意度和幸福感。我国的“五个老有”方针政策中（老有所养、老有所医、老有所为、老有所学、老有所乐），排在首位的“老有所养”就是针对老年人的经济供养需求提出的。

2医疗保健服务需求

老年阶段是疾病的多发期，人们因为生活习惯、工作压力等原因，到了老年，可能会数病并存，却因为“看病难、看病贵”等原因，很多空巢老人往往能挨就挨，不愿意去医院就诊或者住院。因此，空巢老人的医疗服务需求更加迫切。

3生活照料服务需求

随着年龄的增长，空巢老人的生理、心理功能都急剧下降，健康状况也随之恶化，开始表现出各种病症，对他人的依赖程度也越来越高，但是，空巢老人没有子女在身边的特殊性又决定了他们比其他老人需要更多的日常生活照料和生活护理等服务。

4精神慰藉服务需求

愉悦的精神是城市空巢老人保持健康的重要条件，与物质生活相比，他们的精神生活也同样值得关注。对于空巢老人来说，无论是为了保持健康，还是为了疾病的康复，心情的好坏都直接影响到了他们的生活质量。空巢老人很容易感到孤独、寂寞，甚至情绪低落、精神抑郁。需要社区联合其他社会力量为他们提供多样化的精神慰藉服务，丰富空巢老人的精神文化生活。

二、构建城市社区空巢老人的综合养老服务体系

空巢老人综合养老服务体系是借鉴发达国家的养老服务经验，根据我国现有的经济发展水平、人口老龄化程度、养老服务文化和基础提出来的一种特定人群养老服务模式。它的特点是充分发挥政府的统领性、群众的主体性以及社会的协同性作用，以家庭为基础，以

社区为依托，以机构为支撑，整合辖区内的各种养老资源，为空巢老人提供包括无偿的公益服务、低偿的基本养老服务以及较高收费的个性化养老服务在内的系统服务。它以社区养老机构为支撑点，将辖区内的家庭养老、居家养老与机构养老等形式整合在社区这个平台上，为老年人提供家政服务、生活照料、文化娱乐、精神慰藉、心理健康等综合而全面的养老服务，努力以最小的成本，解决世界上老年人口数量最多的国家的养老服务问题。

(一)当前空巢老人养老服务存在的问题分析

空巢老人作为老年群体中的特殊群体，在养老服务模式上一直进行积极的探索，但也存在许多不容忽视的问题。

首先，现有空巢老人养老服务内容较为单一且专业性不强。从历史上看，早期的养老服务主要集中于物质供养与生活照料，而对于医疗护理、文化娱乐以及社会互动等方面的专业化养老服务较少涉及。即便进入到现代社会，大多数养老服务还不能满足空巢老人的医疗保健、康复护理、精神慰藉、社会融入等方面的需求。另外，单项的社会养老服务缺乏全面性、系统性和专业性。社区专门负责空巢老人养老服务的人员在专业能力和综合素质方面都显得不够完善，文化水平或是服务内容仅仅流于形式，工作热情不高，这些都影响到养老服务的实施质量。

其次，现有的各种养老服务方式均不能完全满足空巢老人需求。家庭养老自古以来就是我们最主要的养老方式，“积谷防饥、养儿防老”观念已经深入人心。随着现代化进程的加快，家庭结构的变迁，家庭的养老功能日趋弱化，机构养老在解决孤寡老人、有专业服务需求且有消费能力的老年群体养老服务问题中发挥着重要作用。但是，实际上，机构养老使老年人远离其熟悉的生活环境，而且收费普遍较高，这种养老方式难以被大多数空巢老人所接受。但是民间资本和政策支持却一直倾向于机构养老，而对社区养老支持不够。因此，对社区、家庭和机构在养老服务中的布局 and 关系，需要有更明晰的定位。在老年人口总数位居世界第一的中国，空巢老人养老问题已经成为世纪性难题。不仅单凭家庭一方无力承担起养老责任，而且单凭政府及市场中的任何一方同样也无法很好地承担这一责任。关键在于明确社区、机构、居家和家庭养老的各自功能和相互关系，构建针对城市社区空巢老人的综合养老社会服务体系。

再次，养老服务资源紧缺，且现有资源没有有效利用。虽然总的说来，我国的养老社会服务资源缺口很大，但问题是现有的资源并没有得到有效利用，资源闲置和浪费现象严重，服务效益不高。根源是在体制上存在严重的部门分割、行业分割、城乡分割、单位分割等问题，而且行政化、垄断化倾向根深蒂固。例如，我国大城市医疗资源很丰富，但医

疗资源集中在大医院，与社区医疗服务、家庭健康服务不能贯通；城乡之间、地区之间的资源区隔更是沟壑纵横，难以逾越。要把有限而宝贵的资源盘活起来，发挥出来，由社区充分利用，提高养老服务效益。

（二）城市社区空巢老人综合养老服务体系的内容

城市社区空巢老人综合养老服务体系旨在把传统与现代的养老服务内容有机整合起来，满足老年人多方位、多项目的养老服务需求，实现养老服务内容的全面综合。总体上看，综合养老服务体系主要包括四个方面的内容。

第一，从服务载体来看，综合养老服务体系以社区为平台，在社区层面上把各种养老服务资源集中整合起来加以充分利用。社区具有让老人感到熟悉和习惯的天然优势，易于增强安全感、认同感。社区又不同于机构和市场，它比较适合于动员志愿服务等社会力量，开展公益性社会服务。因此，资源整合主要是要落实到社区，综合服务主要是体现在社区。建立机构、家庭和社区的良好互动关系，关键在于社区。

首先，社区是个“集合”概念，社区范围内的生活照顾网络、医疗卫生机构、文化娱乐场所、相关福利设施、家政服务中心等，应该主要面向满足辖区内空巢老人的衣食起居、医疗保健、休闲娱乐等方面的需求，为辖区内空巢老人提供日间照料、家政服务、生活护理、康复保健、文体娱乐、学习培训、婚姻介绍乃至法律援助等服务。其次，社区也是个“中间”概念，它还可以根据本辖区空巢老人身心特点向政府申请专业的养老服务，通过公开招标向各种养老服务机构征集养老服务提供方案，选取最佳实施方案和具体执行者，为那些生活不便的空巢老人直接提供床位、照护等服务，社区于是就充当起专业化养老服务中介者和购买者角色。再次，社区也是个“整合”概念，它可以把现行的家庭养老、居家养老、机构养老等养老类型的某些优点整合到综合养老上面来，为综合养老服务体系所吸取。这样，综合养老服务体系就可以充分调动和整合各方资源，将各类组织和机构所提供的养老服务与社区空巢老人进行对接，实现养老服务供给与需求的结合，将政府、市场与社会的力量及资源很好地导入社区养老服务中。

第二，从服务项目来看，空巢老人综合养老服务体系提供全面而综合的服务项目，它要建有社区托老所、老人公寓、老人新村等敬老养老机构，为空巢老人提供个性化的老人餐桌、普遍性的老人食堂服务；动员并整合各种经济社会资源建立社区老年医疗保健机构和康复中心，探索建立起老年人社区生活照顾、医疗健康管理、护理照顾以及临终关怀等专业服务体系，使得社区医护、家庭病床等养老服务项目在社区扎根；设立社区老年服务中心，提供家政服务、老年情感与婚介服务，老年学校，老年文化娱乐休闲、老年人力资源

开发以及老人法律援助与庇护服务，为空巢老人自我保障以及自我发展创造机会与提供平台，此举既解决了家庭养老服务项目供给不足的难题，又解决了机构养老服务的供给会淡薄亲情等问题。

第三，从服务内容上看，空巢老人综合养老服务体系提供物质供给、生活照料以及精神慰藉等三个方面的养老服务。物质供养是最基本、因而也是底线性的养老服务供给，它意味着家庭或政府任何时候都要能承担起这方面的功能，或者在政府的帮助下通过社区为辖区空巢老人提供这种基本的生活服务，尤其注重对于中低收入空巢老人的物质供给。养老服务自然也包括基本的医疗与生活照料服务，在政府有关部门的帮助下设立社区医疗照顾和康复中心，鼓励建立家政服务中心，调动社会各类资源参与社区空巢老人的生活照料。不仅如此，社区还可以解决老年人的精神寄托与精神追求问题。例如，它可以采取问卷调查、个案访谈、实验观察等形式准确把握辖区内空巢老人的精神生活需求情况，为他们有针对性地举办各式各样的老年文化娱乐活动，开设老年人社区大学，开发老年人力资源，丰富老年人的晚年生活，激发起他们实现自我、享受生活的热情。这就是说，它是一个内容全面、项目综合、层次多样的养老服务体系。

第四，从服务形式来看，按照服务收费情况的不同，空巢老人综合养老服务可以区分为无偿服务、低偿服务以及较高收费的服务等形式。社区作为一个生活的共同体，它由具有一定的共享价值观与行为准则的人群组成，社区自然也应该为生活在这个共同体中的人们提供力所能及的服务，尤其要优先帮助处于弱势地位的成员，如空巢老人中低保户、“五保户”以及其他生活困难人员，通过政府的财政补贴及税收减免政策、企业的捐款捐物，社会各界的爱心资助以及志愿服务等形式为这些人提供基本免费的养老服务，让这些空巢老人获得最基本、最起码的生活照料和医疗保障服务，这是底线公平的集中体现，也是增强社区凝聚力的较好办法。

同时，在社区这个层面上还可以整合资源为辖区空巢老人提供低偿的养老服务。例如，社区协助老人低价租借辖区内机关企事业单位的会议室、培训中心及文体活动中心为老人提供养老服务，为辖区空巢老人提供平价的餐饮及生活照顾服务，联系医疗卫生机构为辖区空巢老人提供平价的医疗保健、康复护理服务等。

另外，对于那些有消费能力、希望得到精细化、个性化服务的空巢老人，社区也可以借助于市场的力量、调动各种资源协助提供令老人放心、收费较高的优质养老服务，从而构筑起基础普惠与高端收费养老服务为一体、无偿公益服务、低偿基本服务以及较高收费服务相结合的综合养老服务体系。

【参考文献】

- 李东阳 (2015). 班晓娜.城市空巢老年群体社区养老服务需求分析[J]. 商业经济, 4.
- 马永方 (2015). 陆航平.浅析城市空巢老人的社区养老现状与对策研究. 学理论, 2.
- 景天魁 (2015). 创建和发展社区综合养老服务体系. 苏州大学学报, 2.
- 许加明 (2015). 城市社区空巢老人互助养老模式探析. 重庆科技学院学报, 2.

城市社区空巢老人的综合养老服务体系探究

도시 지역사회 빈둥지 노인의 종합양로서비스 체계에 대한 탐구*

Guo Xiao Yan(郭晓岩)

국문초록

중국은 급속한 고령화에 따른 빈둥지 노인의 비율이 점점 증가하고 있으며 이에 따른 빈둥지 노인에 대한 양로 서비스가 갈등적 초점과 연구과제로 되고 있다. 본 연구에서는 중국 도시의 지역사회 빈둥지 노인을 대상으로 빈둥지 노인이 나타나게 된 원인과 그에 영향을 미치는 요인을 탐색하고 도시 지역사회 빈둥지 노인의 양로서비스 욕구 및 양로서비스 문제점에 대한 분석을 통해 종합적 양로서비스시스템 구축에 대한 제안을 하고자 한다. 최근 중국의 고령화 속도가 빨라지고 도시의 ‘빈둥지 가정’ 수도 계속 늘어나고 있다. 이에 따라 빈둥지 가정의 노인을 위한 서비스 및 서비스의 질에 대한 욕구가 높아지고 있으나 공급이 수요에 미치지 못하고 있다. 도시 빈둥지 노인의 양로 서비스 문제는 이미 중국 사회 발전의 과정에서 긴급히 해결해야 할 중요한 문제가 되었다. ‘전국노령위원회’가 발표한 통계자료에 의하면, 현재 중국의 빈둥지 노인 수는 약 1억 명으로 전국 인구의 7.5%를 차지하고 있다. 이러한 사회적 욕구에 대응하여 2003년 9월, 국무원은 <양로 서비스 사업의 신속한 발전에 대한 몇 가지 의견>을 발표하였다. 이는 <중국 노령사업 발전 ‘십이오’ 계획>, <사회양로 서비스 체계 건설계획> 이후 중국의 사회 양로 서비스체계 건설사업을 위한 또 다른 지도적 정책 문건이다. 이 문서는 2020년까지 ‘기능확충, 적절한 규모, 도시와 농촌을 적용대상으로 하는 양로서비스체계’를 전면적으로 수립한다는 것으로서, ‘가정 양로를 기초로 지역사회 서비스에 의지하고 시설서비스를 보충적으로 활용하는’ 종합적인 양로 서비스 체계 구축을 그 내용으로 하고 있다. 이는 도시 지역사회 빈둥지 노인 양로 서비스 체계의 방향성을 제시했다는 데 의의가 있다.

주제어: 중국, 빈둥지 노인, 양로서비스, 도시 지역사회, 인구 고령화

* 吉林师范大学 助教授, 87222456@qq.com

I. 도시 지역사회 빈둥지 노인 현상 및 욕구에 대한 분석

끊임없는 사회 발전은 필연적으로 더 많은 노인문제를 동반하는데, 그 중 전통적 양로 관념의 약화와 핵가족화는 ‘빈둥지 노인’의 수를 급격하게 증가시켰다. 현재 중국은 인구 고령화가 빠른 속도로 진행되는 단계에 들어섰으며 60세 이상의 노인 인구가 2억 명을 넘어 총인구의 14.9%를 차지하기에 이르렀다. 중국 <전국노령사무처>의 통계에 따르면 약 절반의 노인이 도시와 농촌의 빈둥지 가정에 거주하고 있다. 바야흐로 중국의 노인 인구 증가율은 매년 3.28%로서 총인구 성장률의 약 5배에 달하며, 향후 총인구 중 차지하는 비율과 증가 속도 역시 더욱 빨라질 것으로 예측하고 있다. 전문가들에 따르면 2030년까지 중국의 노령 인구 수는 대략 3억 명에 이르게 되고 빈둥지 노인 가정의 비율은 90%에 달할 것으로 보고 있는데 이는 그 시기에 빈둥지 노인이 2억 명 이상이 된다는 의미한다. 절대적 수치로 보면 노령 인구나 빈둥지 노인 인구 수가 틀림없이 세계 1위가 될 것으로 전망된다. 경제 조건에서든 정신적 측면에서든지 향후 양로 서비스의 전개에 많은 어려움을 가져올 것으로 전망된다. 양로 서비스 문제는 도시 노인문제의 핵심이라는 측면에서 사회적 관심을 끌고 있다. 전통적 가족부양, 시설보호, 지역사회 혹은 재가양로 서비스 모형 각각은 이미 현재의 노령화 욕구 추세를 만족시키기가 어려워져 종합적이고 다양한 양로 서비스 체계를 수립하는 것이 시급해지고 있다.

1. 도시 ‘빈둥지 노인’이 생기는 원인

도시 빈둥지 노인이 생기는 원인은 노령화의 심화와 자녀가 떠나는 원인 이외에 아래 네 가지 이유를 들 수 있다.

1) 경제상황의 변화: 근본적인 요인

중국의 일부 도시에서는 가구소득 수준이 높아지고 주거 조건이 개선되었는데, 이는 자녀들로 하여금 부모를 떠나 홀어져 살게 하였다. 다른 한편으로는, 도시 빈둥지 노인의 소득원이 단일하고 수입이 적어 생활에 만족하지 못하는 문제가 생겨, 자녀들은 생활 유지와 노인부양비를 벌기 위해 일을 찾아 떠나는 상황이 되었다. 이로 인해 부모와 자녀들이 장기간 떨어져 살게 되어 노인들끼리 집에서 살 수 밖에 없는 상황이 되었다. 이와 함께 국가 경제 발전의 불균형, 자원 분배의 불균형도 도시 빈둥지 노인이 생기는 또 다른 물질적 요인이다. 이와 같은 경제적, 물질적 원인은 근본적으로 핵가족의 강화를 초래하여 객관적으

로 빈둥지 가정의 증가를 초래했다. 물질적, 경제적 원인은 도시 빈둥지 노인이 생기는 근본적인 원인이다.

2) 직접적 원인으로서는 젊은이의 외지 취업과 학업

중국의 시장경제는 실로 거대한 발전을 이룩하였다. 이는 중국의 젊은이들로 하여금 더 좋은 기회와 발전 공간을 추구하게끔 하였고, 외부로 나가 직업을 구하고 사업을 추구하도록 했다. 이로 인해 부모 주변에서 일을 하는 사람은 점점 적어지고 있다. 또 많은 젊은이들이 해외 유학을 선택하고 있다. 심지어 여러 해 동안 이른 나이부터 학교 기숙사에서 생활하게 되는데 이는 빈둥지 가정이 증가하는 직접적인 원인이 되고 있다.

3) 간접적 원인으로서는 세대 간 관념 충돌과 전통적 양로 관념의 와해

사회구조의 재구성과 핵가족의 증가 추세는 노인과 자녀 간에 가치, 관념, 생활 관습 등에 있어 세대 간 차이를 발생시켰고 세대 간 갈등 발생 가능성을 증가시켰다. 노인들은 이러한 세대 간 갈등이 격화되는 것을 피하기 위해 불가피하게 따로 사는 것을 선택하게 된다. 어떤 노인들은 살고 있는 지역사회에 의존적이기 때문에 심리적으로 떠나는 것을 원하지 않는다. 어떤 노인들은 자식들의 부담을 가중시키지 않기 위해 따로 사는 것을 선택한다. 일부 도시들의 빈둥지 노인은 평생 가정과 자식을 위해 바쁘게 살았기 때문에 자식들이 떠나간 후에 자신들만의 생활방식을 선택하고 싶어 한다.

점점 치열해지는 시장 경쟁과 심각한 생존 압박감은 젊은이들의 사상관념, 생활방식, 가치 등에 있어서 변화를 초래했다. 현대의 가정에서 효 문화의 붕괴는 자식으로 하여금 부모의 진정한 욕구에 대해 생각하는 것을 망각하게 한다. 이것 역시 도시 빈둥지 노인이 생기는 원인이 된다. 사회 전체에 핵가족이 가장 보편적으로 되었으며 중국의 가장 대표적인 생활 상태가 되었다. 핵가족의 자녀가 집을 떠나게 되면 노인에 대한 관심과 배려가 부족하게 되고 이는 빈둥지 노인문제를 발생시키는 원인이 되고 있다. 이런 주관적 요소는 모두 도시 빈둥지 노인 발생의 간접적인 원인이 된다.

4) 법률정책적 원인으로서는 가족계획정책 추진과 법률 보장 부족

중국이 그간 지속적으로 추진해 온 가족계획정책(한 자녀 갖기 정책)은 핵가족을 주요한 가정 모형이 되도록 하였다. 도시에서는 보통 한 가정 당 한 명의 자녀만 있는데 이로 인해 전통적인 가정양로의 기능이 점차 약화되었고 빈둥지 가정이 일종의 추세가 되었다. 법치

사회의 배경 하에 국가 법률의 진보는 전통 질서를 점차 역사의 무대에서 물러나게 하고 있으며 가정양로의 문화적 기초는 법률에 의해 해소되고 법 질서가 전 사회의 행위 규범이 되어가고 있다.

2. 빈둥지 노인의 생활수준에 영향을 미치는 요인

빈둥지 노인의 생활수준에 있어서 경제적 차원뿐만 아니라 정신적 차원도 매우 중요하다. 빈둥지 노인의 생활수준에 영향을 미치는 요소는 다음과 같은 것들이 있다: ① 건강 수준- 나이가 들면서 주변에 돌보는 사람이 없을 경우 사람들은 빈둥지 노인의 건강 상황을 걱정하게 한다. ② 정서적 지지- 자식들이 옆에 없을 경우 빈둥지 노인은 외로움을 느끼게 되는데 이 경우 친구와 배우자가 그들의 유일한 정신적 의탁처가 된다. ③ 문화 지식- 문화 수준과 보건의식의 부족도 빈둥지 노인의 생활수준에 영향을 미친다. ④ 경제 요인- 가정 경제 상황은 빈둥지 노인의 물질과 문화생활을 보증하는 중요한 조건이다. ⑤ 사회적 지지-종합적 양로 서비스는 빈둥지 노인 생활의 질을 보장하는 효과적인 방안이다.

3. 도시 지역사회 빈둥지 노인의 양로 서비스 욕구

중국의 경제·사회적 발전에 따라 이미 양로 서비스에서 생존욕구의 충족 뿐 아니라 의료 건강 및 기타 부분에 대한 욕구의 비중도 높아지고 있다. 사회적 양로 서비스는 노인들의 이러한 총체적 욕구와 대면해야 한다. 기본적 서비스 욕구는 의료와 생활상의 욕구로 분류할 수 있다. 구체적으로 나누면, 가사지원 서비스, 식사 서비스, 대행 서비스(쇼핑, 운송 등), 장·단기 돌봄 서비스, 의·위생 서비스, 재활 서비스, 건강·보건, 의·간호 서비스, 정신적 위안, 법적 권리, 생활 부조 등이다. 대체로 아래 네 가지 욕구를 나눌 수 있다.

1) 경제적 욕구

경제적 욕구는 도시 빈둥지 노인의 생존과 발전을 위한 기초다. 노인들의 물질 생활수준과 질은 사회생활, 가정생활, 정신문화생활, 심리 및 건강 등과 긴밀하게 관련되어 있다. 경제적 욕구의 충족은 노인의 생활 만족도와 행복감을 결정하는 데 상당한 영향력을 가진다. 중국의 ‘다섯 가지 노유(五个老有: 老有所养 `老有所医 `老有所为 `老有所学 `老有所乐-노인이 있어야 하는 5가지로 경제적 자원, 의료서비스, 도움 줄 사람, 학습거리, 오락거리 등을 의미) 중 첫 번째로 중시되는 ‘老有所养’은 노인의 경제적 욕구가 그만큼 중요하다는 것을 말해준다(李东阳, 2015).

2) 의료보전 서비스 욕구

노년기는 질병이 많이 발생하는 시기다. 사람들은 생활습관, 업무 스트레스 등 때문에 노년이 되면 여러 가지 질병이 동시에 발생한다. ‘치료하기 어렵고, 치료비가 비싸다’는 것 때문에 많은 빈둥지 노인이 병원 치료를 꺼린다. 이 때문에 빈둥지 노인의 의료 서비스 욕구는 더 절박한 상황이다.

3) 생활 돌봄 서비스 욕구

나이가 들어감에 따라 빈둥지 노인의 생리, 심리 기능은 급격히 떨어지고 여러 가지 질병이 나타나 타인에게 의존하는 정도는 점점 높아진다. 옆에 자녀가 없는 빈둥지 노인의 특수성으로 인해 자녀가 옆에 있는 노인에게 비해 일상생활에서 더 많은 배려와 생활 간호 등의 서비스를 필요로 한다.

4) 정신 위로 서비스 욕구

즐거운 마음은 도시 빈둥지 노인이 건강을 지키는 중요한 조건이다. 물질 생활과 마찬가지로 그들의 정신생활 역시 주목을 받을 가치가 있다. 빈둥지 노인의 입장에서 보자면, 건강유지를 위해서든 질병 회복을 위해서든 정서적 상태는 그들의 삶의 질에 직접적으로 영향을 미친다. 빈둥지 노인들은 고독감을 느끼기 쉽고, 심지어 정서적으로 저하감과 우울감을 느끼기도 한다. 지역사회는 다른 사회적 역량과 연합하여 노인들을 위한 다양한 정신적, 정서적 서비스를 제공하는 것이 필요하다. 이는 빈둥지 노인의 정신 문화 생활이 풍부하게 만들어 줄 수 있다.

II. 도시 지역사회 빈둥지 노인의 종합양로서비스 체계의 구축

빈둥지 노인을 위한 종합적 양로서비스 체계는 선진국 경험을 본보기로 하여, 중국의 경제 상황, 인구 노령화 정도, 양로 서비스의 문화적 기초에 근거해 제출된 특정 인구집단의 양로서비스 모형이다. 이 모형은 정부의 통솔, 대중의 주체성, 사회의 협동성을 발휘하는 것을 특징으로 하며 ‘가정양로를 기초로 하고, 지역사회에 의지하며, 시설이 받침이 되는 것이 핵심이다. 이 모형에서는 지역사회의 양로 자원을 통합하여 빈둥지 노인을 위한 무상의 공공 서비스, 저부담의 기본양로서비스, 그리고 고부담의 맞춤형 서비스를 체계적으로 제공하

는 것을 그 내용으로 하고 있다. 이것은 관할 지역사회의 양로기관(노인복지기관)을 지지대로 하여 가정양로, 재가양로, 시설양로 등의 형식을 지역사회 플랫폼에서 통합하여 가정서비스, 생활 돌봄, 문화오락, 정서·심리·건강 등의 종합적이고 포괄적인 양로 서비스를 제공하는 체계이다. 이는 최소한의 비용으로 전세계에서 가장 많은 노령인구를 가진 중국의 양로 문제를 해결하려는 시도이다.

1. 현행 빈둥지 노인 양로서비스의 문제 분석

특수한 노인 인구 집단으로서의 빈둥지 노인을 위한 양로서비스 모형의 탐색은 꾸준히 진행되어 왔지만, 간과해서는 안 될 여러 문제들이 존재한다.

우선, 현재의 빈둥지 노인양로서비스는 내용이 단일하고 전문성이 부족하다. 역사적으로 볼 때, 초기의 양로 서비스는 물질적 부양과 생활 돌봄에만 집중하고 의료·간호, 문화·오락, 사회적 상호작용 측면의 전문적인 서비스는 비교적 적게 다루었다. 비록 현대 사회로 진입했음지라도 대다수 양로 서비스는 여전히 빈둥지 노인의 의료 보건, 의료 간호, 정신 위로, 사회교류 등의 욕구를 충족시켜주지 못하고 있는 것 같다. 그 밖에 단일 양로서비스 내에서도 포괄성, 체계성, 전문성이 부족하다. 빈둥지 노인의 양로 서비스를 책임지는 지역사회의 전문 인력은 전공 능력과 종합적인 소양이 부족하며, 문화 수준 측면에서도 부족하고 서비스의 내용도 형식적이다. 또한 근무 열정도 부족하여 양로 서비스의 질에 부정적인 영향을 미치고 있다.

다음으로, 현재의 각종 양로서비스 방식은 빈둥지 노인의 욕구를 완전히 충족시키지 못한다는 것이다. 가정 양로는 전통적으로 내려오는 중국의 중요한 양로 방식으로 “곡식을 쌓아놓으면 굶지 않고, 자식을 기르면 늙지 않는다(积谷防饥 ‘养儿防老’)” 라는 관념이 사람들 마음속에 남아 있다. 현대화가 가속화되고 가족구조가 변천함에 따라 가족의 부양기능이 점점 약화되자 시설양로가 무의탁 노인이나 전문적 서비스 욕구가 있고 지불능력이 있는 노인들의 양로 문제 해결에 있어 중요한 역할을 하고 있다. 그러나 실제로 있어서, 시설양로는 노인으로 하여금 익숙한 환경에서 멀어지게 만들고 비용도 많이 들어서 대다수 빈둥지 노인들이 이용하기 어렵다. 그런데도 민간자본과 정책은 오히려 시설양로 쪽으로 쏠려있고 지역사회 양로에 대한 지지는 충분하지 않은 편이다. 이런 상황에서 필요한 것은 지역사회, 가족, 시설 간의 양로 서비스 구성과 상호관계를 명확하게 정립하는 것이다. 세계에서 노령인구의 수가 가장 많은 중국의 빈둥지 노인 문제는 이미 세계적인 문제이다. 가족 단독으로 이 책임을 감당하거나 정부 혹은 시장이 단독으로 책임을 감당하는 것은 거의 불가능하다. 관건은 지역사회, 시설, 재가, 가족 양로의 기능과 상호관계를 명확하게 하여 지역사회 빈둥

지 노인에 대한 종합적인 양로체계를 수립하는 것이다.

마지막으로, 양로 서비스의 자원이 부족하고, 현재 가지고 있는 자원을 효과적으로 이용하지 못한다는 것이다. 전반적으로 중국의 양로 사회서비스 자원이 크게 부족한 것이 사실이지만 현재 가지고 있는 자원을 효과적으로 이용하지 못하는 문제가 있다. 자원 낭비가 심각하고 서비스의 효과성이 높지 않다. 이러한 현상의 근원은 체계적으로 존재하는 부문간 파편화, 업종 파편화, 도농 분할, 단위 파편화, 그리고 행정화, 독점 등의 문제라고 할 수 있다. 예를 들면, 큰 도시의 의료자원은 풍부하지만 주로 큰 병원에만 집중되어 있고 지역사회 의료서비스나 가정건강 서비스와 통합되어 있지 않다. 도시와 농촌, 지역 간 자원의 분단 문제는 훨씬 더 심각하여 서로의 벽을 넘을 수 없다. 따라서 제한적인 자원들을 활성화하여 지역사회가 이를 충분히 이용할 수 있게 함으로써 양로 서비스의 효과성을 제고해야 할 것이다(马永方, 2015).

2. 도시 지역사회 빈둥지 노인 종합 양로 서비스 체계의 내용

도시 지역의 빈둥지 노인을 위한 종합적 양로 서비스 체계는 전통과 현대의 양로 서비스 내용을 유기적으로 통합하여 노인의 다양한 서비스 욕구를 충족시키고 서비스 내용의 전면적 종합화를 실현하는 것이다. 전체적으로 보면, 종합 양로 서비스체계는 주로 네 가지 내용을 포함한다.

첫째, 서비스 전달의 측면에 있어서, 종합양로서비스체계는 지역사회를 플랫폼으로 하여 지역사회의 각종 양로서비스 자원을 집중, 통합하여 충분히 이용한다. 지역사회는 노인들이 익숙함을 느끼는 장점이 있어서 안전감과 정체감을 강화하기가 쉽다. 지역사회는 시설, 시장과는 달리 자원봉사 등 사회적 역량을 동원하여 공익적 사회 서비스를 실시하기가 쉽다. 따라서 주로 지역사회에서 자원을 통합하여야 하며 종합서비스를 구현하는 것도 지역사회가 수행해야 한다. 시설, 가정과 지역사회 간의 상호작용적 관계 수립의 관건은 지역사회에 있다.

지역사회는, 우선, ‘집합’ 개념이다. 지역사회 범위 내 생활 돌봄 네트워크, 의료 위생 시설, 문화오락시설, 복지시설, 가정서비스센터 등은 주로 관할 구역 내 빈둥지 노인의 의식주, 의료보건, 여가오락 등의 욕구를 충족시키고 빈둥지 노인들을 위한 주간 돌봄 서비스, 가정 서비스, 생활 간호, 재활 보건, 문화체육오락, 학습과 훈련, 혼인 중개와 법률 원조 등의 서비스를 제공하도록 해야 한다. 다음으로, 지역사회는 또한 ‘중개’ 개념이다. 지역사회는 빈둥지 노인의 심신 특징에 따라 정부 측에 전문적인 양로 서비스를 신청하고, 공개입찰을 통해 각 서비스 기관에 양로 서비스 방안을 공모하여 가장 좋은 실시방안과 시행자를 선발하는 역할을 한다. 또한, 생활이 불편한 빈둥지 노인에게 침상, 간호 등의 서비스를 직

접 제공하므로 전문적인 양로 서비스의 중개자이자 구매자가 된다. 또한, 지역사회는 ‘통합’의 개념이기도 하다. 지역사회는 현행의 가족양양, 재가양로, 시설양로 등 여러 양로 유형의 장점들을 통합하여 종합화 한다. 이렇게 하면 종합양로서비스체계는 여러 자원을 충분히 동원하고 통합할 수 있으며 각종의 조직과 기관이 제공한 양로 서비스를 지역사회 빈둥지 노인의 욕구와 연결하여 정부, 시장, 사회적 역량 및 자원을 지역사회 양로 서비스로 끌어들이 수 있다(景天魁, 2015).

둘째, 서비스 프로그램의 측면에서, 빈둥지 노인 종합양로서비스체계는 전면적이고 종합적인 서비스 프로그램을 제공한다. 예를 들면 이미 설립되어 있는 지역사회 노인쉼터(탁노소), 노인주택, 노인 새마을(老人新村) 등의 경로·양로 기관을 활용하여 빈둥지 노인에게 적절한 노인 식사, 보편적 노인 식당 서비스 등을 제공한다. 각종의 경제적, 사회적 자원을 통합하여 지역사회 노인의료보건의료기관과 재활센터를 설립하고, 지역사회 노인보호, 의료건강관리, 간호 돌봄 및 호스피스 케어 등 전문적인 서비스 체계를 탐색하여 수립한다. 이를 통해 지역사회 진료·간호·방문의료 등 양로 서비스 프로그램이 지역사회에 뿌리 내리도록 한다. 지역사회 노인 서비스센터를 설립하여 가사지원 서비스, 정서적 서비스와 결혼중개 서비스, 노인학교, 문화오락, 노인 인력자원개발 및 노인 법률 원조를 제공하여 빈둥지 노인의 자기 보장과 자아발전 기회를 만들고 플랫폼을 제공한다. 이것은 가정 양로 서비스 프로그램 공급이 부족한 문제를 해결할 뿐만 아니라 시설양로 서비스에서 정(情)의 결핍 문제를 해결할 수 있다.

셋째, 서비스 내용 면에서, ‘빈둥지 노인 종합양로서비스 체계’는 경제적 지원, 생활 돌봄과 정신적 위로 등 세 가지의 양로 서비스를 제공한다. 경제적 지원은 가장 기본적인 최저선의 양로 서비스이다. 이는 가정이나 정부가 언제든지 이 기능을 담당할 수 있어야 한다는 것을 의미하며, 또는 정부의 지원 하에 촌(村)이나 사구 내 관할 빈둥지 노인에게 기본적 생활 서비스를 제공하는 것을 의미한다. 특히 중·저 소득수준의 빈둥지 노인에게 경제적 지원을 하는 것이 가장 중요하다. 양로 서비스에는 기본적인 의료와 생활 돌봄 서비스도 포함된다. 정부 유관 부문의 지원 하에 지역사회 의·간호와 건강재활 센터, 가사지원 서비스 센터를 수립하고 사회의 각종 자원을 동원하여 빈둥지 노인의 지역사회 보호에 참여하도록 한다. 뿐만 아니라, 지역사회는 노인들의 정신적 의지와 정신적 추구 문제도 해결할 수 있다. 예를 들면, 설문조사, 사례방문, 실험관찰 등의 형식으로 빈둥지 노인의 정신생활 욕구를 파악하고 그들을 위해 다양한 노년 문화 오락 활동을 개설할 수 있다. 예를 들면 노인대학을 설립하여 노인 인력자원을 개발하고 노후 생활을 풍부하게 하여 그들의 자아 실현과 노후생활을 영위할 열정을 불러일으킬 수 있다. 말하자면, 빈둥지 노인 종합양로서비스 체계는 내용이 포괄적이며 프로그램들을 종합하여 다양한 수준에서 이루어지는 양로서비스 체계다.

넷째, 서비스의 형식 면에서 빈둥지 노인 종합양로서비스는 무상 서비스, 저부담 서비스 및 고부담 서비스 형식으로 나눌 수 있다. 지역사회는 생활공동체로서 일정한 가치관과 행위 기준을 가진 사람들로 구성되며 공동체 구성원들에게 가능한 서비스를 제공한다. 특히 빈둥지 노인 중 최저생활보호 대상자나 오보호(五保戶)(취약계층에게 음식, 피복, 연료, 아동 교육, 장례를 지원하는 제도) 대상자 및 기타 형편이 어려운 사람들과 같은 구성원을 우선적으로 원조하는데, 정부의 재정 보조금, 세금 감면, 기업의 기부금품, 사회 각계의 사랑의 원조 및 자원 봉사 등의 형식으로 기본적인 무료 양로서비스를 제공함으로써 빈둥지 노인들이 기본적 생활 돌봄 서비스와 의료서비스를 보장받도록 한다. 이는 사회적 최저선을 집중적으로 구현하고 지역사회의 응집력을 강화하는 좋은 방법이다*.

동시에, 지역사회는 이러한 차원에서 자원을 통합하여 관할 구역의 빈둥지 노인을 위해 저부담의 양로 서비스를 제공할 수 있다. 예를 들면, 지역사회는 노인과 협조하여 지역 정부 기관, 기업과 공공조직의 사무실, 훈련 센터, 문화체육 활동 센터를 빌려 노인에게 양로 서비스를 제공하는 것이다. 또한 빈둥지 노인에게 적정 가격의 음식과 생활 돌봄 서비스를 제공하고 의.위생 기관과 연결하여 적정 가격의 의.보건, 건강재활 서비스 등을 제공할 수 있다.

그 외에, 세밀하게 개별화된 서비스를 원하는 소비능력이 있는 빈둥지 노인에 대해서는 지역사회가 시장의 역량을 빌려 각종 자원을 동원함으로써 노인으로 하여금 비교적 고가의 양질 서비스를 안심하고 제공받도록 할 수 있다. 따라서 기초적이고 보편적인 서비스와 고가의 양로 서비스를 일체화 하여, 즉, 무상의 공공 서비스와 저부담의 기본 서비스 및 고부담의 서비스를 상호 결합하여 종합양로서비스체계를 구축한다.

* 许加明. 城市社区空巢老人互助养老模式探析[J]. 重庆科技学院学报, 2015 (2)

참고문헌

- 李东阳 (2015). 班晓娜.城市空巢老年群体社区养老服务需求分析[J]. 商业经济, 4.
- 马永方 (2015). 陆航平.浅析城市空巢老人的社区养老现状与对策研究. 学理论, 2.
- 景天魁 (2015). 创建和发展社区综合养老服务体系. 苏州大学学报, 2.
- 许加明 (2015). 城市社区空巢老人互助养老模式探析. 重庆科技学院学报, 2.

abstract

A study of the total care service system for empty nest elderly in Urban areas

Guo Xiao Yan
(Jilin normal university)

With the rapid aging of the Chinese population, the number and proportion of empty nest elderly also grew rapidly. “Empty nester pension services“ become a focus and hot spot of contradictions. The research focus of this article is the problem of urban community empty-nesters in China. I start with the causes and influencing factors of empty-nesters, explore the demand for empty-nesters pension services in urban communities, analyze the existing problems of empty-nest elderly service in the urban community, and put forward a proposal that establishes a comprehensive pension service system.

Key words: China, Empty nest elderly, Nursing service, Urban community, Population aging

(논문투고일: 2016. 04. 05 / 심사완료일: 2016. 04. 15 / 게재확정일: 2016. 04. 16)

〈논문 심사기준과 심사절차〉

1. 본 학회지에 게재할 원고는 노년학 및 노화학과 이와 관련되는 분야의 이론적 및 경험적 연구에 관한 것이어야 한다. 게재논문은 다른 학술지 또는 간행물에 발표되지 않아야 한다.
2. 논문이 학회지 투고규정에 맞지 아니하면 이를 접수하지 않는다.
3. 논문 한편 당 심사위원은 3인을 원칙으로 하며 심사위원은 외부 2인과 편집위원 1인으로 임명한다.
4. 각 논문의 심사위원명은 공개하지 아니한다.
5. 각 논문의 1차 심사는 다음과 같이 진행한다.
 - 1) 각 논문의 심사위원으로 위촉된 심사위원은 논문을 검토한 후 본 학회의 심사 의견서 양식에 의거하여 「게재 가(수정 없이 게재)」, 「부분 수정(수정 확인후 게재)」, 「근본 수정」, 「게재 불가」의 네 가지 중 하나로 심사결과를 보고한다.
 - 2) 편집위원장은 심사위원들의 심사의견을 종합하여 다음과 같이 1차 심사결과를 판정한다.
 - ① 3인의 심사결과가 일치하지 않는 경우는 아래의 기준에 따라 판정한다.
 - 3인 모두 게재 가 혹은 부분 수정인 경우는 「게재 가」로 판정한다.
 - 3인의 심사평 중 하나라도 근본 수정이나 게재 불가가 있는 경우는 수정 후 재심의 판정한다.
 - 3인 모두 게재 불가로 판단하는 경우 게재 불가로 판정한다.
 - 3) 모든 심사위원으로부터 「게재 가(수정 없이 게재)」판정이 내려질 때까지는 해당 논문의 게재가 확정된 것으로 볼 수 없다.
 - 4) 1차 심사가 끝난 논문에 대해서는 편집위원장이 1차 판정결과 및 심사의견서와 함께 1차 결과에 따라 적절한 수정을 하도록 저자에게 통보한다. 만일 1차 심사결과 통보 후, 저자가 수정을 거부하거나 심사결과 통보일로부터 30일 이내에 수정논문을 제출하지 않을 경우, 저자에게 논문 게재 의사가 없는 것으로 간주한다.
6. 1차 심사에서 「부분 수정」 의견이 포함된 논문은 저자의 수정 후 전체 편집위원회에서 수정 내용을 확인하여 게재 여부를 결정한다.
7. 특집 원고의 경우 필요하다고 판단되면 편집위원회에서 게재여부를 심사한다.
8. 심사 결과에 불복하는 자는 그 사유를 편집위원장에게 전자우편을 통해 제출하며, 심사불복 사유에 대해 타당한지 편집위원회에서 검토하여 결정한다.
9. 심사결과에 관한 내용은 저자 이외의 사람에게 알리지 아니하며, 심사위원의 신상에 관해서는 어떤 경우라도 해당 저자에게 알리지 않는다.

10. 동일인(공동연구를 포함)이 2편 이상의 논문을 투고한 경우에는 모두 심사를 통과하였더라도 해당 호에는 1편만을 선택하여 게재하여야 한다. 나머지 논문은 다음 호에 게재할 수 있다.
11. 본 학회지는 게재논문의 표절 및 중복 게재를 금지한다. 이의 경우가 확인되면 논문 재를 취소하고, 향후 3년간 논문 투고를 금지한다.

〈논문 작성 요령〉

1. 투고하는 원고작성 요령은 다음과 같으며 이를 준하는 원고만을 접수한다.
 - 1) 원고는 한글파일(.hwp) 또는 워드파일(.doc)로 작성하며 국문 또는 영문으로 쓰되 국문원고의 외래어는 첫 번에 한하여 한글원문 옆에 괄호 하여 부기한다.
 - 2) <편집용지> 용지종류: A4용지 여백주기: 위20mm, 머리말15mm, 아래15mm, 꼬리말15mm, 왼쪽30mm, 오른쪽 30mm 로 설정한다.
 - 3) 본문은 1단으로 작성 한다.
 - 4) <문단모양> 줄 간격 : 글자에 따라, 180%, 들여쓰기: 15point 로 설정한다.
 - 5) 원고는 영문초록을 포함하여 총 20쪽을 초과할 수 없으며, 1차 논문심사에서 수정 요구로 내용 추가가 필요한 경우 최대 25쪽까지 가능하다.
 - 6) 겉표지에 제목, 저자 성명(저자 모두)을 기입한 후 교신저자(교신저자가 없는 경우 대표저자)의 연락처를 표시한다. 직장이나 가정의 주소 및 우편번호, 직장이나 집 전화와 휴대전화 번호, 그리고 E-mail 주소).
 - 7) <제목 및 초록> 제목(견명조 18, 가운데 정렬), 저자명(견명조 12, 가운데 정렬), 소속(휴먼명조 8.4, 가운데 정렬), 국문초록(휴먼명조 8, 양쪽 정렬), 주제어(휴먼고딕 8, 양쪽정렬) 순으로 작성하며, 이상은 모두 1단으로 작성한다. 국문초록의 경우 1000자 이내, 영문초록의 경우 200단어 이내로 작성하되 목적, 방법, 결과, 결론 순으로 단락 구분 없이 연속적으로 기술한다.
 - 8) <본문> 모두 1단으로 작성하며, 다음의 순에 의한다. I II III (휴먼명조 14, 진하게, 가운데 정렬), 1 2 3(휴먼고딕 10, 양쪽 정렬), 1) 2) 3)(바탕 10.0, 양쪽 정렬), (1) (2) (3)(휴먼명조 10), ① ② ③(휴먼명조 10), 가 나 다(휴먼명조 10).
 - 9) <표> 표 제목은 “<표 번호> 표 제목”으로 표기하고 글자는 휴먼고딕 10(양쪽 정렬)로 한다. 모든 선은 단선으로 하되, 표 맨 위와 아래 횡선(가로선)은 진한 선으로, 가장자리 종선(세로선)은 선없음으로, 표 내용은 휴먼명조 10로 하되, 크기는 지면크기에 따라 조정한다.
그림 제목은 “<그림 번호> 그림 제목”으로 표기하고 글자크기는 휴먼고딕 10(가운데 정렬)로 한다.
 - 10) <참고문헌> 제목(견명조 13, 가운데 정렬), 문헌목록(휴먼명조 10 내어쓰기 10point, 양쪽 정렬), 저널명과 권 혹은 서명(휴먼고딕 10, 진하게), 서양어 저널명과 권 및 서명(휴먼명조 10, 이탤릭체)
 - 11) <영문초록> 본문이 영문일 경우에는 국문으로 작성하며, 영문의 경우 200단어 이내, 국문의 경우 1000자 이내로 한다. 목적(purpose), 방법(method), 결과(result), 결론(conclusion) 순으로 단락 구분 없이 연속적으로 기술한다. 1(한) 단으로 구성하고 제목(휴먼명조 14, 진하게, 가운데 정렬), 자명(휴먼명조 11,

진하게, 가운데 정렬), 소속(휴먼명조 9, 진하게, 가운데 정렬), 내용(휴먼명조 9, 양쪽 정렬), 주제어(휴먼명조 9, 양쪽 정렬) 순으로 작성한다.

2. 연구논문의 형식은 제목, 국문(영문) 초록, 서론(문제의 제기, 목적, 필요성 등 포함), 이론적 배경(서론에 포함시켜도 됨), 연구방법, 연구결과, 논의(결론 및 제언의 내용 포함), 그리고 참고문헌, 영문(국문)초록의 순서로 구성되어야 한다.

3. 주제어(Key words)는 국문(영문)초록 다음에 기록하고 연구의 재정보조에 관한 사항과 2인 이상이 논문의 저자인 경우, 주저자와 교신저자를 명시하여야 한다. 이에 대한 구분과 표시방법은 아래와 같다.

- 1) 주저자 인정기준: 공동저자들 내부에서의 자체적인 선정을 기준으로 한다.
- 2) 주저자 및 교신저자가 있는 경우 표시방법: 논문 첫 장에 각주로 교신저자의 소속과 이메일 연락처를 표기한다.

예) * 교신저자: OO대학교 OO학과/OOOO@hanmail.net

3) 주저자와 교신저자가 동일한 경우에는 교신저자를 밝히지 않고 주저자만 표기한다. 이 경우 주저자를 교신저자로 인정한다.

4) 공동저자들 간에 주저자가 없이 공동작업을 했다고 자체적으로 인정한 경우에는 공동연구로 인정하여 주저자를 표기하지 않는다.

4. 자료(통계자료, 행정자료 포함)는 가장 중요한 부분만을 간결하게 제시하며, 본문에서는 자료수집의 목적,방법 및 절차, 자료를 이용할 사람들이 알아야 할 사항들을 적는다.

(1) 통계부호 작성법: *p < .05. **p < .01. ***p < .001.

5. 모든 그림(figure와 graph)이나 표(table)는 동판을 뜰 수 있거나, 쉽게 제작성할 수 있는 형태로(graph의 경우는 좌표 값을 명기할 것) 제시되어야 하고 그림의 제목은 그림 아래에, 표의 제목은 표의 위에 써넣는다. 그림의 제목순서는 [그림 1], [그림 2] 등으로, 표의 제목순서는 <표 1>, <표 2> 등으로 표시한다.

6. 문헌인용을 본문에서 할 때는 다음과 같다.

1) 저자가 1명 또는 2명인 경우는 본문 내에 인용될 때마다 모두를 표기한다.

☐ 박준식과 김영범(2007)은...

☐ 이 연구(박준식, 김영범, 2007)는...

☐ 이들의 연구(박준식, 김영범, 2007)는...

☐ Allison과 Bollen(1997)은....

- ☐ 이 연구(Allison & Bollen, 1997)는...
- ☐ 이들의 연구(Allison & Bollen, 1997)는..
- 2) 저자가 3인 이상인 경우 첫 인용에는 모두 표기하고, 같은 문헌이 반복 인용될 때에는 대표 연구자의 이름만 적고 등(또는 et al.)으로 표기한다.
 - ☐ 김영범, 박준식, 이기원(2008)은...
 - ☐ 이 연구(김영범 등, 2008)는...
 - ☐ 이들의 연구(김영범 등, 1996)는...
 - ☐ England, Allison, and Wu(2007)는...
 - ☐ 이 연구(England et al., 2007)는...
 - ☐ 이들의 연구(England et al., 2007)는...

7. 참고문헌은 APA publication manual에 준하여 작성하고 본문에 인용 또는 언급된 문헌만을 제시한다.

8 참고문헌의 작성요령은 다음과 같다.

- 1) 한글문헌을 저자 이름의 가나다 순서로 제시하고 그 다음에 영문문헌을 알파벳 순서로 작성한다(본문도 그와 같은 순서에 의함). 단 중국어 및 일본어 문헌의 순서는 저자명 뒤에 괄호 속에 영문이나 한글표기를 하고서 그 순서를 따를 수도 있다.
- 2) 학술잡지, 단행본 및 연구보고서 국문이나 동양어인 경우는 진한 글씨체로, 서양어의 경우는 이탤릭체로 하며, 책이름은 첫 자만 대문자로, 학술지(Journal)명은 각 단어의 첫 자를 모두 대문자로 한다.

* 학술잡지: 저자명(발행연도). 논문제목. 학술지(Journal)명, 권수(호수), 논문쪽수.

예) 김영범, 이승훈(2008). 한국 노인의 사회활동과 주관적 안녕감: 서울 및 춘천 노인을 대상으로. **한국노년학**, 28(1), 1-18.

Allison, P. D.(1996). Fixed effects partial likelihood for repeated events. *Sociological Methods & Research*, 25(1), 207-222.

* 저서: 저자명(발행연도). 책이름. 발행처 소재지: 발행처.

예) 고령사회연구소(2009). 한국 노인의 삶의 질-2. 서울: 소화.

Allison, P. D.(2009). *Fixed effects regression model*. London: SAGE.

* 편저서: 저자명(발행연도). 논문명. 편집자명, 책이름(쪽수). 발행처소재지: 발행처.

예) Editor가 1명인 경우

Botwinick, J.(1977). Intellectual abilities. In J. E. Birren(Ed.), *Handbook of the psychology of aging*(pp. 53-67). New York: Academic Press.

예) Editor가 2명 이상인 경우

Thelen, K.(2001). Varieties of labor politics in developed democracies. In P.
A. Hall & D. Soskice(Eds.), *Varieties of capitalism*(pp. 71-103).
Oxford: Oxford University Press.

* 학위논문: 논문 제목은 진한 글씨체로 표기한다.

예) 김기수(2005). **춘천 지역 노인의 생활만족도**. 춘천대학교 대학원 석사학위논문.

9. 영문 논문은 국문 논문과 동일한 규정을 적용한다.

10. 원고 질의 및 제출

* 주소 : 강원도 춘천시 한림대학길 1 한림대학교 국제회의관 15107호 (200-702)

☎ 033-248-3091/ E-mail : de3097@hallym.ac.kr

* 편집위원장: 윤현숙 교수 / 편집간사 : 황푸름

* 투고원고는 수시로 접수하며 연 1회 4월 30일 발간한다.

〈연구윤리 규정〉

제 1 장 총칙

제1조(목적) 이 규정은 한림대학교 고령사회연구소에서 발행하는 [한림고령사회연구]의 편집과 발행에 관한 연구윤리를 확보하기 위하여 부적절한 연구행위 및 연구윤리 위반 사항을 규정하는 것을 목적으로 한다. 본 연구윤리 규정이 궁극적으로 지향하는 것은 [한림고령사회연구] 투고자로 하여금 윤리적으로 올바르고 바람직한 연구 수행을 진작시키고 그 환경을 조성하는 것이다.

제2조(적용대상) 이 규정은 [한림고령사회연구]의 모든 투고자에게 적용된다.

제3조(연구윤리위반행위의 범위) “연구윤리위반행위”란 연구를 제안, 수행, 발표하는 과정에서 연구목적과 무관하게 고의 또는 중대한 과실로 내용을 위조, 변조, 표절, 부당한 논문 저자표시 행위, 중복게재 함을 말하며, 이는 다음 각 호와 같다.

1. “위조”는 존재하지 않는 연구 자료나 연구 결과 등을 허위로 만들어 보고하는 행위를 말한다.
2. “변조”는 연구자료, 연구과정, 연구결과 등을 인위적으로 조작하거나 자료를 임의로 변형, 삭제함으로써 연구내용 또는 결과를 왜곡하는 행위를 말한다.
3. “표절”은 타인의 아이디어, 연구과정, 연구결과 등을 적절한 출처 표시 없이 연구에 사용하는 행위를 말한다.
4. “부당한 논문 저자표시”는 연구내용 또는 결과에 대하여 학술적 공헌 또는 기여를 한 사람에게 정당한 이유 없이 논문저자 자격을 부여하지 않거나, 학술적 공헌 또는 기여를 하지 않은 사람에게 감사의 표시 또는 예우 등을 이유로 논문저자 자격을 부여하는 행위를 말한다.
5. “중복게재”는 타 학술지에 게재되었던 논문 및 ISBN 넘버를 부여받은 저서를 수정하지 않고 기고하거나, 단순 축약하여 투고하는 행위를 말한다.
6. 기타 연구진실성을 심각하게 해하는 행위를 포함한다.

제 2 장 연구윤리 위반 검증

제4조(연구윤리위반행위 제보 및 접수) 제보자는 [한림고령사회연구] 편집위원회에 직접 또는 전화, 서면, 전자우편 등으로 제보할 수 있으며, 구체적인 부정행위의 내용과 증거를 포함하여 제보하여야 한다.

제5조(연구윤리위반행위의 조사) [한림고령사회연구] 편집위원회는 부정행위 발생을 인지하거나 제보가 있을 경우 이에 대한 조사를 수행해야 하고, 편집위원장은 편집위원회의 의견을 들어 해당 연구윤리위반행위 조사를 위한 조사위원회를 구성한다.

제6조(조사위원회의 구성과 권한)

- ① 조사위원회는 6인 이상의 위원으로 구성함을 원칙으로 하며, 조사위원회의 장은 위원들간의 호선으로 선출한다.
- ② 조사위원회는 제보자, 피조사자, 증인, 참고인에 대하여 진술을 위한 출석을 요구할 수 있다.
- ③ 조사위원회는 피조사자에게 자료의 제출을 요구할 수 있으며, 증거자료의 보전을 위하여 학회장의 승인을 얻어 연구윤리위반행위 관련자에 대한 연구자료를 보관할 수 있다.
- ④ 조사위원회는 학회의 장에게 사실로 판정된 연구윤리위반행위 관련자에 대하여 적절한 후속조치를 건의할 수 있다.

제7조(제보자와 피조사자의 권리보호와 비밀엄수)

- ① 조사위원회는 제보자의 신원을 보호하도록 적극 노력하며, 연구윤리위반행위 여부에 대한 검증이 완료 될 때까지 피조사자의 명예나 권리가 침해되지 않도록 주의하여야 한다.
- ② 조사와 관련된 일체의 사항은 비밀로 하며, 조사에 직접, 간접적으로 참여한 자는 조사와 직무수행 과정에서 취득한 모든 정보를 부당하게 누설해서는 안 된다. 다

만, 합당한 공개의 필요성이 있는 경우, 편집위원회의 의결을 거쳐 공개할 수 있다.

제8조(이의 제기 및 소명기회의 보장) 조사위원회는 연구윤리 위반으로 제보된 피조사자에게 이의 제기 및 충분한 소명기회를 제공하여야 한다.

제9조(판정)

- ① 조사위원회는 이의 제기 또는 소명의 내용을 토대로 조사내용과 절차를 확정한다.
- ② 연구윤리위반행위의 판정은 조사위원회 위원 중 3분의 2 이상의 동의로 결의한다.

제3장 후속 조치

제10조(후속 조치)

- ① 연구윤리위반행위 확인판정이 있는 경우, 다음 각 호의 제재를 가하거나 이를 병과 할 수 있다.
 1. 연구부정 논문의 게재 불허
 2. 게재된 논문의 경우 이를 학회지 논문목록에서 삭제하고 게재취소 사실을 학회 홈페이지와 학술지를 통하여 공지
 3. 투고 자격 박탈 또는 정지
 4. 기타 적절한 조치
- ② 제①항 제2호의 공지는 저자명, 논문명, 논문수록 권(호), 취소일자, 취소이유 등이 포함되어야 한다.
- ③ 제①항 제3호의 박탈 또는 정지 기간은 연구윤리위반행위 과중에 따라 조사위원회에서 정한다.

제11조(결과의 통지) 조사위원장은 조사결과에 대한 위원회의 결정을 서면으로 작성하여 지체 없이 이를 피조사자 등 관련자에게 통지하여야 한다.

제12조(재조사) 제보자 또는 피조사자가 판정에 불복할 경우, 제10조의 통보 를 받은

날로부터 30일 이내에 서면 및 전자우편으로 위원회에 재조사를 요청할 수 있다.

제13조(명예회복 등 후속조치) 조사결과 연구윤리위반행위가 없었던 것으로 확정될 경우, 조사위원회는 피조사자의 명예회복을 위해 노력해야하며 적절한 후속조치를 취하여야한다.

제14조(기록의 보관 및 공개)

- ① 조사와 관련된 기록은 조사 종료 시점을 기준으로 5년간 보관하여야 한다.
- ② 판정 결과는 학회 임원회와 이사회에 즉시, 보고해야 한다.

부 칙

제1조(시행일) 본 규정은 2013년 4월 1일부터 시행한다.

2016년도 한림고령사회연구 편집위원

편집 위원장 : 윤현숙(한림대)
편 집 위 원 : 김영범(한림대)
 남일성(성공회대)
 이수철(충남발전연구원)
 이승희(울산대)
 임연옥(한림대)
 장숙량(중앙대)
 최혜지(서울여대)

간 사 : 황푸름(한림대)

한림고령사회연구

Hallym Journal of Aging Studies

펴 낸 날 : 2016년 4월 30일 초판발행

펴 낸 곳 : 한림대학교 고령사회연구소

찍 은 곳 : 고려출판사 TEL.(033)257-5091

한림대학교 고령사회연구소

200-702 강원도 춘천시 한림대학길 1

TEL.(033)248-3091, FAX.(033)248-3095

E-Mail, de3097@hallym.ac.kr

ISSN 2288-2081
